

بسم الله الرحمن الرحيم

الشيخ الإمام الحافظ العلامة

110



بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وال ورحمهم
 ونقول صلى الله عليه وسلم في خبره كذا هو في نصيب القاس من
 مفتوح العين اي فداو كثر كذا في الحياي بينوا واذا البصير على فعله كونه ذكر
 البيا ولم يذكر الواو قال وهما لغتان ففتحا
 استأنس حكاها اس
 نطق
 فسلم اسعد بالواو الامم من بني سيم م م م سلم فلم
 بعد ثوه بالواو ذكر ابو عبيد المصنف في الصحاح وفتحها قالوا بينوا
 في المنصور والمهدود في على القاي والكاتب الواعي في كتاب الجامع وكاتب
 وابل درستويه في آخرين فيمنى افسح وذكر ابو جهم في لغو المفسر لا هال
 سموا عن الامم العامة يقولون سمو ولا عرف ذلك ثبت وذكر الكليل
 ان بعض اللغويين يرفق من بيني ويمنو فقال بيني بالياء والواو والعين
 المال وعن الامم في الحديث بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير الحبيب
 فاذا بلغت بها وخر لا يباد شددت قال ملازمي في اختلاف فيه من
 اهل اللغة قال الحارثي واكثر الخوض يقولون وفي خبره اخفيف الميم
 وهذا الخوض في نحو وسجد نام رسول الله صلى الله عليه وسلم افسح الناس في
 خفف الميم لزمه ان رسول خبره ارفع اسمي اميل ان يقول خور ان يتبع بيني كما
 يمتع يقال وكرانه فاعل التثنية نعم ايا وكسر الميم قال وليس
 يثنى ورتبه
 فاعل الميم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في عنه مطلقا واخبرانه صاحب الامان
 والملاطون لما فيه وفتح القاسد وليس موهما كذا لان حقيقه الكذب

الاسار

الاخبار عن النش على خلاف ما هو عليه والوعد لا يكون حقيقته حقا
 بجزء والا بخلاف جوب الاستقبال بلا صبح ان يكون كذا في الحرب اما جوب انه
 بجه المعاد من دوي عن النش ان امرأة ظاهته في حارة كذا في يد مبرو حنة
 فحبل يقول استهدوا اما لك اطفال انت امراته قال على اي شيء استهدتكم قالوا
 في الحارة افعالها قال الم تروني اشير الى المؤممة قال ان بطال واما
 قول خديجة فانه خارج عن الكذب المادون فيه واما من حسن الاضطراب
 لحياه النفس وكذلك الجاني ليجلس نفسه ببعض ما حرم الله عليه ولا يخرج
 عليه ولا اثم قال عياض فاما المخادعة فيمنع عن عليه او عليه ما او احد بالس
 له اولها فمحرمانا جماع المسلمين والبا بان عكة فقدمنا قول
 البخاري في باب اذا اطلقوا على صلح جوب فالصلح مردود كذا في بعض من سعد
 وذكر حدث كما شئت من احدث في امرنا كذا ما ليس منه فهو رد بعد ذكره حدث
 لا عكسا لا يبين على امرأة كذا ما ان اعترفته فارجحها الحديث المذكور في الكالة
 ميل هو يعقوب ابن ابراهيم الدورقي وقيل يعقوب بن ابراهيم بن سعد وقيل
 يعقوب بن حميد بن كاسب وقيل يعقوب بن احمد بن عيسى الزهري كذا ذكره
 ابن السكن واكثر الحاكم وزعم ابو نعيم انه يعقوب بن ابراهيم وذكره كذا في بعض
 عكسه الحاكم انه يعقوب بن حميد فاعلم
 قال ان المير الطلع على الخور قد يكون من الجانبين وقد يكون من احدهما
 مثاله في احدهما ان يدعى عليه دنيا فيجده ويصلحه على بعض فهدا مول الدافع
 انه جور ولا يرد بل يمشي وقد تيقن ان كذا جور ذلك ان يبين الدافع ان
 الدعوى لو ثبت لزمه منها حق فيكشف الغيب له ان حكم الشرع ان من يدعي
 الدعوى لو اعترف بها او ثبتت بحجة لم يلزم فيها حق وانما من توفقه لما قال



الصلح ولا بعضه فخذ جور يرد في مثله وفيه خلاف عندك فيل رد
 اسما للحدث وقيل يلزم لقوله صلى الله عليه وسلم المومنين عند سزا وطعمهم وقد
 قرأوا في كتابه فكانوا ينطقون بلسانهم اصله بالفتح وقع منه وقوله اقص مبتا لكتاب
 الله اي الملك الجذير بان يقتضي به او فالك لم يزل يقتضي به او فالك العاضيه وشله
 قوله عتو كل بل وباسا حكم الحق قال الخطابي وقوله لا تفتين بينك ما كان الله يؤيدنا
 فرضه الله واوحى اذ ليس في كتاب الله ذكر ا لرجم نصوصا عليه فقلوا كذا
 الجملد وقد جاء الكتاب معنى الغرض كقوله جل وعز كتاب الله عليكم وقوله ان
 عليكم الصيام ذمناه ومن عليكم والحمل ان يكون ذلك قد فرض اول ما فرض
 ما لكتاب فيسخت تلاوته ونفي حكمه روي عن عمر بن الخطاب انه قال قرأنا ما فيها اهل
 الله الشبح والفتنة اذا دنيا قارجموها البته وقيل المواد تنقص صلحها
 الباطل على اثم والويلد وند الحديث كل صلح خالف الشرع فهو باطل مردود
 وقوله افقة منه يريد منه كونه الغيبة والحمل ان يكون لا بد من استيذانه في
 الظلم وحذر من الوقوع في التفتين بل حل وعذر لا يتعدوا ما بين يدي الله
 ورسوله بخلاف الادل الجفاء والعفيف الجبر وجمعة عسفا ذكره الامام
 في ابن سيرة هو ما جبر المستهان به وميل هو الملوك المستهان به قال
 المعتد النفس في الشفوات حتى مات حتى عسفا عسفا وقيل كل حادير
 عسيف والمع مسأ على الياس وعسفا على غير قياس وقوله انظر
 في تعليمه الغصيف فتذكر الله وانا فتذكر الله قال الغصاف ومعاها سالك
 بالله كوفي امال غلب ذكره الله زاد ابن سيرة مستحلفا وعنده الجاني انشرك
 بالله قال القرطبي اسم على رافعا شديدا وهو حلق وهو ينفخ المعصنة
 وضم الشين في الحديث ان الحدود التي هي محنة الحق الله لا يبعث الصلح

فيها

في الحديث
 في الحديث

معها املا ولم يختلف في كرامته لا نه من عقوق ولا خلاف في حيوان فسل روجه
 واما حقوق الايدان من الجراح وحقوق الاموال فلا خلاف في حيوان مع الاقارب
 واختلف في الصلح بين الاكرام واجازة ملك ومنه السلام الشافعي وقوله منسب الت
 اهل العلم فيه جوار استغنا غير سعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمانه مع
 امكان الوصول اليه وقوله وكذا انك بجد مائة لعل على ايا لان كان مكررا وعلى انه
 اعترف والاعتراف الاب عليه لا يتقبل او يكون هذا افتا اي ان كان كذا فكذا
 وقوله واعدا انيس ليس معناه امض اليها بكرة كما هو موضع الغداة وكذلك قوله
 فعذا اليها اي شئ اليها قال القرطبي وفيه ان كما كان معلوما من الشروط
 والاسباب التي ترتب عليها الاحكام لا يحتاج اليها السؤال عنهما فان ايمان
 المرأة كان معلوما عندهم والبيعة تغيير الحديث وكما هذا يحمل عند
 الغامضية ادلوله تكن محمته لم يجر رجلا اجامعا وفيه اقامة الحاكم الحديث اقرار
 المحدود من غير شهادة عليه وهو اكد قول للعلم الشافعي والحدود ولا يجوز
 ذلك عندك لا بعد الشهادة عليه والتفصيل في ذلك انه ليس في الحديث ما
 ينس على انه لم يسمع امرها الا انيس خاصة بل العادة قاضيه بان شل صد الغيبة
 لا يكون في خلوة ولا ينفرد بها الا حد بل لا بد من حضور جميع كبير ولا بد من
 احضار طائفة من المؤمنين لا قامة الحد كما قال حل وعذر لا يشهد هذا بها طائفة
 من المؤمنين اني شهود العذاب فيرا شهاده جلهما قال القرطبي هذا صلة
 بينه على ان اشياء كان حاكما ويحتمل ان يكون رسول الله ليس في هذا
 فعذا القابل قوله في اخر الحديث في بعض الروايات فاعترفت ما روي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجت فعدا يذل على ان انيس انا يسمع اقرارها
 وان تشهد الحكم انما كان من الذي صلى الله عليه وسلم قال وحديثه متوجه اشكاله

على ذلك معقول وقوله مقتضى حينا له من خراجه ذكره في بيان الحق هو سبب
سفره ونظم الاشهاد بطريقين هاتين وبعضهم يقول ما لم يحضر على الوعيد هو
لما المحدثه ومثل وراعيان وهو جمع شتا وهو السنام والقيم منفتح الغير
المعنى وكسر الميم وبضم العين انما ومع الميم قاله ان وقوله ورد ذلك الجهرى
في كانه شقيف الانسان بقوله وتقولون لموضع بقرب مكة شرفها الله تعالى القيم
على التضرع والصوت القيم جاء ذكره في كتاب التوازي وعنده وكذا هو اسناد مع
في شعر ابي ربيعة والعروبي وغيرهما وفي كتاب اني عييد عن ابن حبيب مع العزم
كتاب المراسم والمواضع في رابع والخمسة ما كان جدي ومعه هو
ان كل من بالقيم حاجته فمما حاتم دونها وحفيرة والاشباح ومعه ايضا
للليل بالقيم من اثار تلوح كاتسا الشعر العربي العصور
ورغم الحاربي في كتاب البلدان الذي ضم اليه المعجم وسمع الميم كاد في ديار
حطت له من مرقم وتسمى الجيش عبدة جواهر القديان ولما بركت لافته صلى الله
عليه وسلم ما لا الناس من كل وهو وجب للنساء انما حملها على المير يسكنون اللام
فاذا بنت تلك كل على تكبر الام والتشويه في الاول وسكونه في الاخر كقولهم
عج عجمه من مجوزة النائية كسوا الام قال ابن سينا مؤزج لانا لابل
خاصة وقال على من لا يكتفي وقد اشتبه به اسم قتيل الحما قال كرونة
باح اذا زعموا ذلك الحفنة وبين الحما **ح**
ج الجوهرى كقولهم كجر للبعير تراه والحق حاملة مشددة اي
لزم مكانا لم يثبت واما خلاصه بالحما المعنى فهو كالحرا في الليل وطوائف
وكذلك من خلقتا تعالى النبي صلى الله عليه وسلم ما خلقت ولا ذلك لهما خلق وهو
دليل على ان الاخلاق المقدسة من الحيوان حكمها على الطاري الشاذ

وذكر حبسها حابس القيل بذكر ان الله جل وعز يسبها عن ذريرة
مكة شرفها الله تعالى كما حبس القيل من جزيه لقدم الكعبة **ج**
الحما في المعنى ذلك والله تعالى اعلم الله لو استباحوا مكة لاني القيل على
توق يسب في علم الله انهم سيجعلون ولخرج من اصرارهم فوته يؤمنون محمدا
موضع التشبيه بحسب كذا الدواوي لما راي النبي صلى الله عليه وسلم ذريرة
القصور اعلم ان الله جل وعز اراد من فهم عن القيل لتقصي اسامرا كان معسولا
والخطه بضم الحاء والطاء المملد الحما لة وكذا الدواوي الخطه وكذا
ان قولهم وقيليه واسم وقوله يعظمون بها حرات الله كالاسم القيل اي
يكنون عن القيل تعظيما للحرام قال ابن طحال يزيد بذلك موافقة
الله جل وعز في تعظيم الحرات لانه فهم عن الله جل وعز ابلاغ الامم
لما اعمل بكه فائق عليهم لما سبق في علمه من حوله من دين الله افواحا والتد
الحما القيل الذي لا ما فاته له وقيل هو ما ظهر من لافق الشتا ونعم
في الصف كالجسم لا يكون الا بينا علف من الارض وقوله دليل لما اكده
وقوله يكبره الناس اي يأخذونه قبيلا قبيلا ما مله ابيهم من العطف
قال ابن زبير ارتقا العيش على مرض ما رست ارسا **ج**
صعد المناء ورسم بعضهم ما شرح شعر انه القيل من ما السما وقوله
فلم يبقه الناس بشا مشقة قال ابن الميزاني لم يتركوه ولبت غير منفرد عقاه
هنا لانه رباعي من البيت ولبت وقوله جيش لمسم بالوى بجم بعد ما
يا اخته لو اوتيت شين معجبه اذا فقت قال ابن سبيدة جاشت بجيش
جشا وجيشا وجيشا نا وكان الاصمى يقول حاسب غير هو فاوت وبنا لجم
ارتفعت فصدروا اي رجعوا وداؤن عوس اعلم بونه صلى الله عليه وسلم

وبركة زوجته نوحه ان يستاق قريبا ومنهم ما لا يخفى جبريا
 على عادة العرب من ان مكة شريفة الله تعالى عن مبعده من اراد الحج اليها
 وبزول زوقا كان من ذهاب العرب قال ابن عمر اسلم يوم الفتح لمرا بطيحي
 وشهد حنين والطائف وبئول وكان من كبار رسالة الفتح وبئول اسلم قبل ذلك وثوى
 في حياة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابن حبان كان سيد قومه والعبيد
 بعينهم منعتهم عن حجة بعد ما اياحت الواوتم با مودة هنا مومع من وانا انت
 كعبية لثبات التي مع منها الانسان حجة نياه وقوله نعم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ابن المن صبغ النون على انه ممدور من نعم وفي
 بعض النسخ فيها على الاسم من نعم وقوله اعداد الحديده قال الداودي
 موصفا قال الخطا ز صو جمع صود وهو الما الدائم الذي لا يقطع قال ما عدي
 وما لا يقطع قال ابن جرير قوله شل يند وانما دما يعود المظايل قال
 السهلي مومع ما يند في الثالثة التي مع اولاها يريد انموذج حوافر
 لولا ان لا يترود وابالها فما انموذج مو احتى نا جردك في زعمهم وانا مل
 للثقة عابذ وان كان العاد صوان الذي يعود هالا ناعا ما طغ عليه كما لو
 تحاوه راحة وان كان موبو حها مبالا نفا في معنى نايه وذا كيه وقال
 الخطا في العود الحديث ان الساج قال والمطاييل الامهات التي معا الطفا لها
 مرد ان هذا الساج قد احدث في حرك رساقت امواها قال ابن السراج ايضا
 على هذا مثل باع ووعيا قال الداودي العود وسداة الرجال قال ذو صو
 وقيل في الثالثة التي لها سبع لمال مند ولدت وقيل عشرة وقيل خمسة عشر
 يوما في مثل بعد ذلك وقيل التساع الاولاد وقيل التوق مع فصلها هذا هو
 القاصد قوله ما ذو عماري منيت معه معة للمع وتولد قال شاذان

ابن السراج في بعض النسخ ما لو او قوله جئوا بالحكيم اي استراخوا من جسد
 الحرب كهم كجائون اي مسترحون ما صله الجمع والكثرة ومنه الجهر الغفير
 والسكاينة قال الخطاي اي يبين عتقى والسالفه مقدر العتق وقيل
 صفة العتق وفي المخصص المسوالت النطلي وفي المحكم السالف
 اعلى العتق وقوله اول شند ان الله جل وعز امره ان يظهر على الدين كله
 ولولا هذا وقوله عتق الشئ بالوالد او لست بالولد اي اصنع ما تصنع الولد
 لوالده في النعم وفيه ما وقوله استنقذته اصل عكاظ اي دعوتهم الى نصرته
 وقوله فلما بالحو اياها مودة ولم شدة اي عجزوا بها في تلح الغرس ادا
 اعياء وكذا قال ابن جرير قوله تحققت اللام لغة قال الاعشى واستكالا وها
 من تلح وقال الخطاي تلحوا استعوا نقال تلح العرب ادا اقام عليك فلم يود حقتك
 ولجت اليركة ادا انقطع ماؤها وقوله اجتاج اي اشاعل والاشواب
 من الناس يريد الماخلاط قاله الخطاي في كل والشوب الخلط وروب او شابا
 وهو شله بعولهم وشابا وشابا اذا كانوا من قبل شق مخلفين
 وقال الداودي عمار اذل الناس وعز العزاد مثل الاوكاس وقوله
 انقص ينظرا للاتب مع الصاد المصحلة الاول كذا في الاصل قال
 ابن جرير هو الصواب من مع وهو اصل مطرد في المصانف مستوح الثاني
 وفي رواية اي الحسنين يعني ولما اول اصح قال ابن السراج في قوله
 العرب عك الذم في المشاققة بعول انقص ينظرا ما استعار ابو بكر ملك في
 الااتب لتعظيمهم اباها والينظروا لها المؤخر وانظرا المعية ثم راء
 الداودي تسج المراء قال ابن جرير هو عند اصل اللغة ما يخص من نزع المراء الى
 تسلم عند خفا ان شئ في الوعيد البظان ما بين الماسكين ومسا حائنا ليا

وقال ابو زيد هو البطر وكان ابوكلك هو البطر وقال ابو زيد
 البطر ما قطع به الحظا نه من الجاني ذكره في المخصص وفي المحكم البطر
 ما بين الاسكن والجمع بطور وهو البطر والبطان والبطان الاول
 عن ابي غسان وانه بطرا بطور البطر والاسم البطر ولا فعل له والبطر
 الحاق كانه على السلب ورجل البطر لم يخش واستد المبرد
 فوايه تا ادرى واني لسائل انظر ام مخشوة ام مخار **س**
 ما من يكن الموصى جرت نفوق بغيرها فاطعت لاوليها فاعاد مسير
 عنده السيد رسول الله صلى الله عليه وسلم جريا على عادة العرب
 يستعملونه كثيرا تدون بذلك التخصيص التواضع وحكي عن بعض
 من بعض العجم فعل ذلك ايضا واكثر العرب فعل ذلك اهل اليمن
 وكان المعين منعه من ذلك اعطاهما السيد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والجار القدر اذ كان انا يفعل ذلك الرجل بطون دون الروسا ولا بطر
 السيد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم لم يتعوس
 ذلك نالفا له واستماله لقلبه وقلبا صغابه ولم يستدل هذا على حوافره
 الناس على راس الامام بالسيف فظانه العدة وان الامام اذا حق عليه احد
 لم يتركه القام بعين ما انك وقوله اي غدر يريد المتابعه في وصفه بالعدو
 قال ابن بطال ذلك لغير عروق وبديل لغرس لبيل عيا انهم كانوا اهل
 اصفا وسيل لاسيد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عروق اذات ان
 ان استأملت فوبك فيه دلاله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصد عنه جمع
 لخاف منه عروق على اهل مكة الاستيصال لوفاء لهم وخرى عروق
 واذن الدائح والعيان ذبا على سيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفسه

عنه

عنه من تبعه من اخلاط الناس لان القبايل اذا كانت متعينة لم يفر
 بعضها من بعض واذا كانوا اخلاط قراكل واحد على الآخر ولم ير على
 نفسه عارا والفسيلة التي حكها نرى العار والخافة ولم يعلم عروق ان الذي
 عقده الله عز وجل بين نلوب المؤمنين من محض البلايا فوق ما يعتقل
 القبايل لغيرها فامر بذلك رد عليه ابو بكر قوله وقول عروق للمعينة
 السنا سعي في غدرتك كان المعينة خرج مع نفر من بني مالك الى القوقس
 ونزع القوم ههنا فبقيها منهم القوقس وروى لهم جوارز وشربا المعينة لانه
 ليس من القوم جلسوا به بعض الطريق شربوا فلا سكر واذا قوا قتلهم
 المعينة حينئذ اذ كان معهم وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سلم فقال
 له ابو بكر يا نافع الما يكون الذي كانوا معك قال قتلتم وجيلت باسنا بهذا الرسول
 صلى الله عليه وسلم ليعجز اولئك منكم اية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اما المال فليست منه في شئ من ذنبه حل لانه علم ان اصله فصب واما مال المشركين
 وان كانت مغنومة عندا لغيره لا يحل اخذها عند الامن واما كان الامانة
 مصابجا لهم فقد انزل واحد منهم ما احببه بسيفك الدنيا واخذ الاموال
 عند ذلك غدر والعدو بالكمار وعكره من بطور فلما بلغ ثقيفا فعل المعينة
 تداعوا للقتال ثم اصطلحوا على ان تحل عنه عروق من سعادهم المعينة
 ثلاث عشرة ربه وقوله ما من رجل من بني كانه كانت مواكاه من محال قرش
 على سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلاويه عهد قرش كان
 حرازة وحل في عهد المسلمين وكان في بعض المدة عدا رجل من كانه على
 اخر من عدا قرش ان العهد اسفص فارسلوا اباسين ليجدد العهد مع
 الله صلى الله عليه وسلم فلو انهم لم يعلم بقتل الحزاعي وكان الوحي عام بذلك

ولم يعين وقال وقتها ايام حيايه وانظروا اني بكر على عمر في
 جوابه لما اجابته بغير سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سوا وقوله ومطون
 به تستدبر الطاء والنواو وقوله واستمك بعزوه العزاز للمحمل مثله الركاب
 للشرح فكانه استعار ذلك اي تمسك بركابه قال العادوي في بعض
 الروايات تمسك بعروة الله قال ابن الجوزي وقوله عمر فعلت كذلك اعمار
 بشر الى الاستعمار والامتنار واوبصير يا موحدة منوجه بعد كعاد
 مهلة تكسونه اسمعته ابن اسيد وكما وثقه من استمد وميل اسمه عبيد بن
 اسيد بن قيس كما لقي رضى وقوله مسعود حرب في كله تحت يصفى بالاقدار في
 الحرب والافتقار لثادها واستقامه من سحرها التاركا والوقت فها وقتل الى
 بصير احدا الرسل بعد ان ارسله النبي صلى الله عليه وسلم معه فليس عليه صلى
 الله عليه وسلم حرامته المستكن من كونه اليهم ولا عليه ذلك ديه لان
 مقامه كمن ينظره ولا طالت اولى القليل النبي صلى الله عليه وسلم بالمعزود من الى
 نعيمه قال السهلي ولما صكر الحديث رجع الخرج عن ان يصير لاسيدنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يترقب بل منعه فقال ولما سمعوا روايتهم
 حرب ان اباصير كونه عن نفسه وذنيه ومن قبل دون واحد منها فهو شهيد
 قال ولم يولوا عليه فيكثر واخفى يلقوا لابل نايه وكان كبريا ما نقول هناك
 الله العلي الا كبر من غير الله منون سمع قال فلما خاض الفرج من الله
 وكلت قرش رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يؤمنهم اليه لما ضيقوا عليه
 وروى كعب بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يجير يجره بنفسه
 فلما قرأ الكتاب سره ثم تبصر في الكتاب على صدره فبني على اثنين صحت
 من الله عنه ولما مضى هو بعير من قولنا النبي صلى الله عليه وسلم لو كانا اخذنا

حيه الى سفيان الحر كسر البش الممله وقوله واسمعوا نعا دمجها الى ا
 هو اذ روي بسند الميم واليعش المله رصاد سمعه وروى البخاري
 في عفتل عن الزهري انك عرفت قد روي عاينه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 محققا في ذلك في اولى الشرة له قال ما يحسن بك يا النبي عن عفتل عن
 ابن سنان انه روى عن جابر قال
الصلح في الديه
 حدثنا محمد بن عبد الله بن داود بن جريحه ان اسما معتمرا ان الريح وهي امة العصور
 ليست من حارثة وطلسموا الارش وطاسوا العفو ما يوافقوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فانهم بالعقاص فقال ابن النعمان كسر ثنية الريح في سورة الله والدي
 لعبد بالحق لا كسر ثنيها فقال لا كسر في كلام الله النفاض في حق القوم وعطفوا
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من عبادة الله من لوازمه على الله لابن راد
 العزازي عن حميد بن اسد فرمى القوم ومثلوا لاس من هذا النظم والسند
 البخاري في تفسير سورة المائدة ما روى عن محمد بن سلام عن مروان بن معسوة
 العواد بن مدرم والحديث الاول احدثنا في البخاري في رواية ابن سير
 عن عبد الله بن بكر بن حميد عن ابن ان الريح عنته في صحيح مسلم في رواية جابر
 ان سئل عن ثنية عن ابن اناحت الريح ام جارية كسحت اسما او فيه فقلت
 ام الريح والله لا تكسر ثنيها وكذا هو اصيل سنن الاساي فرج حباقة بن العدا
 رواية البخاري والوسطا السوي جمع لاسا ومبين منظر لان الاول رواه
 الصحيح اوى والوه او د والسنن في رواية ابن سير في اخرين
 ورواه في بعض الروايات كتاب الله العقاص يعني يرض الله وحكمه كانه
 اذا فواد جل وعز وجل وعز وان عاينتم ثنائيا فمما مثل
 لمعومته بدينه وحود العقاص في السنن قال السوي وهو جمع عليه اذا

بلغ المقابلة

ولهم ضد من الما ليس فيه الحديث المتعلق في الخلافة والعهد ما اخذ
 مال او احسان كل واحد منهما له سبب من الخلافة مستند اليه وعقد من الامانة
 يهود عليه وقوله في حق من المسلمين فيه دلاله ان قال المسلم للمسلم لا يخرج
 من الاسلام اذا كان على ما قبل وقوله صلى الله عليه وسلم اذا ادين المسلمان
 بتسليمهما فاما على كل واحد منكما فلهما ان يقتل احد عليهما الوعد
 والسياسة الرئيس بالكر اخبره سادته وعندى ان سادته جمع سادته وصوم من
 السواد ووجه الشبهة ان ابن سينا قد ذكره في بعض النسخ الدالك طائفة وقد
 سادهم وسواده هو ذكر الزيدى في كاية طبقات النعمان ان الامام
 ملاعزى العزوى كان له من الجاهل الفاضل ما شيلة تاله اياها الايرما
 سيدك العزلى يقول ما لي انما انكر على كمال الشواذ والشماد واستر
 كما ان النواى معه وما كره على كمال الاير لعظم منزلته في العلم وقيل اشتقاق
 السيد من السواد اي الذي على النواى العظيم من الناس **قال في الطلب**
 يمل هذا الحديث ان السيادة انما يستفاد من منفع بعد الناس ما سادنا
 رسل الله صلى الله عليه وسلم على السيادة بالاصلاح من الناس وتقيم على السيادة
 والكنية حكمها كايه في الجماعة من الخيل سميت هذه لاجتماع بعض السابقتين
 وقال الداوي سميت كذلك لانه كس اسم كل طائفة في كتاب مدرها بعد الاسم
باب في الامام بالعلم ذكره مرتين
 عايش سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في حق من سادنا
 لما اسوقه لاجل رداءه اسوقه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان السابقتين
 في الله لا يقبل المعروف وتدين من روائع من اواب او في حق من سادنا
 من من سادنا في العلم من الله عز وجل وهو احد الامام في الخلافة

في هذا الحديث
 في هذا الحديث
 في هذا الحديث

في جميع مسلم لا ندلم تذكر من حديثه يه اما كماله خذنا فيروا احد من اصحابنا مالوا
 استعمل في اوس وزعم عباس ان قوله الراوي عن واحد اوبى النقة او بعض اصحابنا
 ليس من المصنوع واما من المصلي ولا المعتقل عند اصل الفقه بل هو من ثابته الراوي عن
 الجمهور كماله ولعل منسلا اراد بقوله غير واحد المجازي في هذه وقد روي مسلم انهما
 من احمد بن يوسف الرازي عن اسمعيل بن اوس في كتاب العار والفضائل اسمي كلامه
 وقد نظر في حيث انما ادا ودكره في التوقع في كتاب الوسائل وعقد من سلا وعنده
 ساعمر والخطيب في غيرهما من منطلق وقول **الحادي** في باب فضل الاملاح
 من الناس والعدل بينهم ما استحق في ذكره ان يكون كل سلا من الناس يرفعه
 عليه صدقة كل يوم بطمع من التمس في الناس في ذكره او فيهم في المستخرج من حديث
 اسمعيل بن ابراهيم وروى ان محمدا رواه عنه في بعض النسخ في الطلب في كاية طبقات
 فضل الاملاح من الناس كماله الحادي في اسمعيل بن منصور في حله الراوي وقال
 ان المميز في جميع في الاملاح والعدل وليس في الحديث الا العدل ولكن كماله
الحادي في الامانة من خاب المصنوع في الحديث كماله في ملوانه
 وسلا في سادنا سادتنا المخلوق من محمد وال وصحبه اجمعين سلا يوم الدين
 حاطب سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس كماله في العدل من الناس
 وقد علم ان في الناس الحكماء وغيرهم فكان قبل الحكم اذا حكم كماله عن ادا اصلي
 وعنده مسلم عن علي بن ابي طالب في رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع على كل سلا في من اذكر
 صدقة في جميع صدقة في المذكور في في سلا في النسخ في سلا في
 لما اي في عظام الامام في اليد والقدم وسلا في الميعر عظام في سلا في
 في عظام من عظام في طول الامام في في كل يدور في اربع سلا في
 اربلات في الحابع في عظام الامام في سلا في عظام كماله في كماله

والجمع السلاسل تعال آخرنا يتق الخ في السلام واليعين كالـ
 الدراجة لا تشكركم على ما اتفقين مادام يخرج بسلاسله او من
 زوايا السلاسل فقصص على العدين كمن من السلاسل داخل الا خفاف
 ورا حيل في الحواجر كسب الصالح واحد ووجهه سوا مال اس الحوزي واما
 شدة اعدائ طلبه الحديث لقله علمهم ونقص صلا الحزب از عظام الاسان
 من اصل وجوده وكونها حصول مناعه او لا تأتي الحركة والله كون سلاسلها
 في برا غلظ نعم الله جل وعز على الاسان وحق النعم عليه ان مقابل كل
 نعمه يشكر بجمع فيعطى صدقه كما اعطى مفعلة لكن الله جل وعز لطيف وحكيم
 فان حصل العدل من الناس وشبهه صدقة ويحصل الاسلامي منافع لاسان
 وفي ثلاث مائة وستون مفعلة قال القسطنطين خلاص هذا المعنى الوجوب
 لكن حقه الله جل وعز حيث جعلنا خفي من المقدورات مستملا
 ذكر الحاردي في كتاب اشارة الامام بالصلح فاني حكم عليه بالحكم
 البين حدث استقر في سلع الجدر فتح المذكور في الشرب وزعم الراودي
 انه ليس به مائة بل مائة امانية حتى لا يغير على المعروف قال المهمل الرحمة
 صححه انه حقا ولا الذي يغير على المعروف فلابد ان لا يفرق كما بدا
 استوعق للمزج حقه والباقي ان معك قدما
باب الشروط حديثه متفق فزاد كذا
 الجواب الى بعد **باب** الشروط المبررة عند النكاح
 واما امرنا بطلع الحفوف عند الله وطول كذا فله هكذا التلخيص وكن
 انك سيبه من صحنه من يرضى بزوجا من اسمعيل بن عبد الله بن
 عدا وحن من صحنه والذي طلة من الميور بعد كذا باب من سراجا زالم بعد

حرف ناعدا الله بن يوسف ك اللب من ناعدا بن حبيب عن ابي الحيزم
 عن عمار بن كمال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن السوطان توفوا ندما استعملتم
 به الفسوق **باب** الشروط
 كذا في الترتيب العلل بما حكوا متابعين اهل العلم من الصحابة منهم عرس
 الخليل كذا في تزوج الرجل امرأة او شرط لها ان لا يخرجها من مصرها فليس له ان
 يخرجها وبه يقول الامام الشافعي واحد واشحن استندوا كذا في الترتيب ان السامعي لاسن
 فخرنا مطر كذا في الترتيب وروي عن علي بن كذا شرط الله بطل شرط كما
 يري للزوج ان يخرجها وان كانت استوطنت ان لا يخرجها وذهب بعض اهل العلم
 الى هذا وهو قول الثوري وبعض اهل الكوفة ومن ابن ابي شيبة في الشروط
 الجاني را خضع بعد الابن شراب في قوله من شرط لزوجته ان لا تزوج عليها
 ولا يستر ولا يخرجها من بلدها انه يوجب لها وان لم يكن منه عهد كذا ولم يرب
 العلماء بقضون كل شرط فان النكاح ومقتضى لا يفتن لها بذلك لان يكون
 فيه شرط طلاق او غنى فيقضي ذلك الطحاوي المراد ما اوجبه الله عز وجل
 للزوات على اذ احسن من المذنبات وحسن المعاشرة والسنة والكسوة وما
 اشبه ذلك من حقوقها وروي عن شيخنا رحمه الله عن عدا عدا عدا
 ه والى ان الزم على الله طه وسلم كذا اما امرأة التفت على صداق او حبا
 او عدا قبل نكاح النكاح فقولها وما كان بعد نكاح فقولنا اعلمه كذا
باب الشروط
 اما ان المرأة المختلوة الى رايها فذلك وليها او يوعده بشي ليكون عونا للمطام
 على تزوجه فلا يلزمه كذا من ذلك اذ كان اما ففعله اليه بذلك الزوج
 المتخير منه فكانت المرأة اولي بذلك الذي يملك بذلك المختلوة يضمنها لا ما
 سوا فالغرض من ذلك البضع والاسباب التي تليق بها الوصول اليه فليكن

الكتاب في الشروط في النكاح والطلاق والنفقة
 وحديثه في الوفاة والطلاق والنفقة
 وحديثه في النفقة

من ملك ذلك البضع وفي المراه دون من سواها بحمله للمراه دون الولد
 المحظون اليه وما كان من مدعته النكاح فهو لراعيه لانه قد صار له سبب
 محاربه يوم عليه فحان كذا ما اكرم به ذلك والحكم له قبل النكاح سبب يستحقه المأكرام
 فلم يلبس ما اكرم به وكان اوله من اكرم به من امله فوجبت التوريه وملك الخاب
 الفصل او ملك المراه على ان يلبس شيئا انتقا على سوى المهران ذلك كله للمراه
 دون الاب ودوي عن طاهر وعطا وقال اخذ هو لزاب ولا يكون لعين من
 الماديا ودوي عن علي بن حبيب انه زوج انتة وانتة لنفسه صفة الامت
 دريم بجمعها في الحج والسيار وقال الامام الساسي او جعل ذلك بها مهر مسلما
 ولا شيء للولي وذلك في المأكرام ما لا يجوز من الشريعة النكاح حدث الى
 صدور ولا سئل المراه ولا سئل المراه طلاق اختا استكرن انما صرح وتقدم في
 في السور ومما نقلت ان محمود بن عيسى ما جعل من سفيان عن ابي اسحق عن
 في سلمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سئل المراه طلاق اختا لكن ما في
 صحتها فمما رواه الله عز وجل
 في من المندور الذي في هذا الحديث هي بحرية تاني تاديب واستدل
 بما رواه عنه من غير من علم مرفوعا لا يحل لزمن ان يتباع على نزع اجنه ولا يحل
 في حطه راجبه حتى يكره له التوريه اجمعا على تحصيلها اذا كان قد صرح
 الخابط بالاجابة ولم ياذل ولا سئل المراه طلاق اختا استكرن انما صرح وتقدم في
 النكاح ولم يسمع قال وهذا مدعنا ودم المهور وقال داود بن عيسى
 من ملك ورايان كالمزني وقال جماعة من اصحابنا يبيع على الذنوب ابعد
 اما اذا بيعت له بالاجابة ولا يبيع فمما في ان القاضى استنها لا يحرم وقال
 بعضنا ان الكفة لا يجوز ختمه فمما في التزوج ويسمى المهر واستدلوا بقوله فاطمة

✓

بنت تيس حطبت ابوزجهم ومعه يبيع فلم يكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بل
 حطبا لا سئل المراه طلاق اختا استكرن انما صرح وتقدم في
 صلى الله عليه وسلم ناسا في سببها لانه حطبت لم يلبس بالها وصفت بواحد منها
 ولو احببته لم يشترطها قال القاضى اخذنا مما بيننا الزاكن فيقبل هو مجرد
 ما وزع والميل اليه ومثل شتمه الطدان قال وهذا عند اصحابنا يجوز على ما اذا
 كما شكلين في الحطبان طابعت اخذنا من التقرم يا انا فان الخاطب مسلما فان
 كان كافرا فلا يحترم له التوريه وفيه قال ابو ذراع وفيه جمهور العلماء ثم المخطبة
 على حطبة الكافر ولهم ان يبيعوا عن الحديث بان المعتد باخيه خرج مخرج
 الغالب فلا يكون له مهر فاعل به كافي قوله جل وعز ولا تقبلوا الزادكم خبيثه
 الملائق وزعم الطبري ان النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث ينسج لمخطبه صلى الله عليه وسلم
 فاطمه لاسامة قال ابو سليمان قوله ولا سئل المراه طلاق اختا معصا لكرامه
 تنويه من قال السيب الجالب للطلاق ثم سئل العبد في قوله المواقفه الى ان نفس
 الملائق فقد اباح الله تعالى الطلاق وقيل معناه ان سئل المخطبة طلاق
 زوجة الرجل وان يكرها ويكرها لها ما كان من نفقته ومعروفه ويجوز ذلك وقال
 القاضى قيل الا كما صرحا كما يكره الجماع والرجعة في كره الولد والاول انه يشترط ما باله
 القاضى ما حثها من ذلك لانها والمراد بالخطبة غير ما هو المأكرام من النسب
 الاسلام قال التوريه او كانت كراهة قال ابن ابي عمير قوله الصادق في تنقيته ما لا يجوز
 من الشرط في النكاح اراد ما لا يجوز فعله وما لم يزل هكذا للدم ذلك وكان
 ملازم فاعلاه اما ان يرد امرها اليها او يبيعها طالقا سفيان نكاح البائنة
 وكل ذلك للدم وزوج المذنبه الى غير من الشرط في النكاح قال ليس لما عد قال
 بعضهم اي ليس لما عد يبعد ولكن حرمها كل شر لا يفسد الا ولم يشترط الحان في الحكم

قال في حقه
 قال في حقه

واجبا مثل ان شرط المنة لها ولا يطأها هذا بينه الكاح وحل شرطه
 نعم الوام يشترط لكان في الحكم شائحا فلا يفيد الكاح مثل شرط ان لا يزوح عليها
 او لا يخرجها عن مذهبها
 ثم ذكر المحارک في باب الشروط في الطلاق ثم قال تابعه بعض تابعه
 صناديقه بعد عن شعبة وقال عند زعمنا من شرطه ان لا يزوجها
 الشرع فخرج بزعمه في عدم المنافع وكذا السأى منها عتبه حجاج ما لا
 عنده من محمد بن حجاج ومحمد بن آدم ورواه
 المحارک وقال ابن المسيب والشافعي ان يداها الطلاق او آخر
 ففرض شرطه
 قال ابن شعبة ما علق من العوام عن سعيد عن قتادة عن سعيد ابن المسيب
 في ان رجل علق ما بالطلاق فيجذب به قال لا تجزى ثم الطلاق واخره ما علق
 ما عندنا من من الحسن واسمعيلى بن مسلم عن الشعبي قال اذا تم الطلاق
 انا حرك فهو سواها ومثله بكلامه
 قال ابن طلال مضاه ان يقول ان يطلق اقول ذلك العاد او ان دخلت
 الدار ما يتلاني قال لئلا تكرمه عند حفاضة من العتمة اما يرد من الخلاف
 في ذلك من شيخنا واخره من قالوا ان يطلق قبل يمينه فانه يلزمه للطلاق
 وان يرد يمينه وان يثا ما يمين قبل الطلاق فانه لا يلزمه الطلاق اذا
 واما ان يشرط في الطلاق فهو عندنا كالشرط في النكاح فممن من
 كرهها مازنا اذا وصحت يمينه في قوله صلى الله عليه وسلم لا يشترط
 المراد لطلاق اخذ من اجاز الشرط المكروهة لا لا ولم يكن عاملة
 لم يكن لغيره من اشتراط المرأة طلاق اخذها معنى وكان لا استلزام فذلك

وممن

ما شالجه من الشروط وان كانت مكروهة فلا يزمه لقوله صلى الله عليه
 وسلم ان احب الشروط ان يزوجها ما استحل منهن الفروج
باب الشروط مع الناس بالطلاق
 حدثنا ابراهيم بن موسى بن هشام عن ابراهيم بن اجدة عن ابي حنيفة
 بن علقمة عن عمرو بن دسر عن سعيد بن جبير عن ابي عبد الله عليه السلام
 في رجل اشترط في طلاقه ان لا يزوجها قال لا يزوجها
 ثم قال ان كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد ذكر الحديث قال الم قال لك انك لن تستطيع معي مبرا كات
 الم اولى نسيا ما والو شطرا والنا لثمة عدا **باب** لا توافي ما نسي
 ولا تهمي من امرى عسرا لئلا غلاما تغتله فاطلنا فوجدنا جدا را
 يزيد ان ينص فاداه قراصا ابن عباس امامهم ملك
 عند الاستعيل من حديث هشام عن ابي حنيفة عن ابي عبد الله عليه السلام
 في رجل اشترط في طلاقه ان لا يزوجها قال لا يزوجها
 له توفى من عتمة فانه ليس بموسى بنى اسوا من اما عمر بن الخطاب كذب عدو الله واما
 يعلى فقال قد من اثنى كعب قال ابن طلال اما والخاري لهذا الباب
 والله اعلم ما يذاع على سحر الناس في حقا وراهم فيما يكثر بينهم فان الشرط بالطلاق
 ينبغي في ذلك عن الشرط بالكتاب والاشهاد عليه لا يرى ان موسى صلى الله عليه
 وسلم لم يشهد احد على نفسه حتى لم يستدعي اشياء الله ما يراهم في ذلك
 اسوا وكذا ان الحضر صلى الله عليه وسلم حين شرط على موسى ان لا يزوجها
 حتى حقي بمكة له منه كذا لم يكتب بذلك كذا ولا شهد شهوة او ما يحق
 الكتاب والاشهاد في الشرط الذي يقيم المسلمون فيها ونحو ان يكون في اشياء

فيها

والخروج فيها حرم ففساد وكذا ما في معناها مما يخص بعض الناس واجتمع
فيها الى الكتاب والشهاد خور ذلك الا ترى ان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
كتب الطمع سبيل في اهل مكة لتكون حاجرا للمشركين عن التمس والخرج
في سمين الصلح وسامد اعلمهم بذلك قال المهلب وفيه ان النسيان عذر
سماوا حذ فيه وفيه ان الوثق بالعلم اولى من المحجور علمهم بالسؤال عن معاني
اقوالهم في كل وقت الا عند انفسهم لاسيما اذا اشتد ذلك العالم
على العلم وفيه جواب السؤال العالم عن معاني اقواله وافعاله قال ابن التبرقوله
كانت الواسطي غريبا في قوله ان سالكه عن شئ بعد ما لا يتقاضي وقوله
ثم من لا يتلقى في عسرا وما لا يتلقى في عسرا لا يتلقى في عسرا لا يتلقى في عسرا
لعل يريد ان يتلقى في عسرا ما من عسرا عن محجور وفرا اس عباس موافقه
لعنوا الجماعة ومن هو معنى حلت على يابه كانه قال — على طريقتهم اذا رجعوا
والاول اولى للمعنيين في فراه ابن عباس كوالله تجوز لان ما توارى عنك
فهو وادان حال املك وقد احتلف فيه كل قوم في الامداد فذهب ابو
عبدون وذهبوا لا يصرح به آخر ان الله تعالى لا يفرق بين الامام صدورا
وانما يعلم ان يكون بين الامداد في الاماكن والافات فيقول الرجل اذا وعد
وعدا في رجله من ان لم يزل من رايك شعاب محمدا ان كان امانة لانه
يحلعه بياضه ووجهه وكذلك وراعه ملك محمدا لانه يكون امانة
وطلبته حلفه يقوم ورا طريقتهم **باب**
اذا شرط في امر عدا ان يشترط حيا هذا امر عدا محمدا عن ابو
عيسى ان ملك عن نافع عن ابن عمر انهما سمعا عدا بن عمر نام عمر خطيبا
وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يامل يهود خبيث على ما لهم وقال

لعمري

نقدكم ما اقمكم الله وان عدا الله بن عمر خرج الى له هناك بعد عيب
عليه من الليل فعدت يداه وزجلاه وليس لنا هناك عدو وعبرهم ثم عدونا
وقهنا وقد رانا جلا هم فلما اجمع عمر علي ذلك ان اشدني في الحقيق
فقال يا امير المؤمنين الخرجنا وتدا فدا عدا وعاملنا على الاموال وشهدا ذلك لنا
فقال عمر ائمت ان سبقت قوله صلى الله عليه وسلم كذبك اذا اخرجت من خير بعد ذلك
قلوكم لي بعد ليله كما قال كات هده هده لي في القسم قال كذب يا عدا والله
ما جلام عمر واعطام تينه ما كان لهم من التور ما لا دار من انا ب
وحيال كعدوك وفرا حذا في سلمه عن عدا الله احسبه به عن نافع عن ابن
عمر عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم احسبه به عن نافع عن ابن
عدا دار فان رسول الله صلى الله عليه وسلم عدا به هو حبيب علي ان يخرجهم اذا
شئنا لئلا نزاله قال فليلقن به ما في يخرج يهود وفي المولى املك وقد اجل
عمر يهود خير ومذك وانا يهود خبيث محمدا من ليس لهم من التور ولا من
الارض شي هو انا يهود مذك وكان كعد نافع النصف الارض لان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان عدا لهم على نصف التور ونصف الارض فانام لهم
عمر بن الخطاب نصف الارض فبينهم ذهب وورق واتقوا الله ما امر
القسمه واجلاهم من اهل بيتنا لسيروا انقل على اهل بيتك ما فعل سندا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اهل بيتنا تعشوا اليه يهودهم ويتركوا الاموال
فاجا فبعه الى ذلك مكان مما لم يوجد عليه الخيل ولا زكات فلم يقسم لذلك
فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم حيتامه ربه جل وعز وحديث حاد بن
سلمة ذكر الحيدى بلفظ قال حاد احسبه عن نافع عن ابن عمر —
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل خبيث فمالهم حتى الجاهم الى يهودهم

١٧١
 في نسخة
 في نسخة
 في نسخة
 في نسخة

واما ما به في الجاهلية من شيوعها عن احسن منهم اهل البينونة
 اما ابن عمر عن عبد العبد بن مائة والوسكر مجلس ارفعهم العارسي ما
 في الوعر في بطر ارفعهم في الدعي ثا عني في يحيى اما صالح المري عن
 معمر بن زيد العتيق عن عائشة ولما ذكر حديث ابن الزحمان قال فيكون به وهو
 ضعيف الحديث عن اصل الكل والحمل ان يكون المفسر وقع من بعض الرواة وذلك
 في حديث الوليد بن سلم ولما في الامثال في الشيطان اخرج حديث الوليد بن
 كان يحفظها عن النبي صلى الله عليه وسلم مكانة فقد ان من احسن من اسما الله
 وهو قسعة وتفسير اسما في كل الجنة سوا اسمها مما نقلنا في حديث
 الوليد او ما نقلنا في حديث عبد العبد بن مائة والوسكر ما دل عليه الكاس
 والاسم وذكر الحاكم ابو عبد الله الحسين بن الحسن الحلبي في اسما الله تعالى
 جنة التي ورد بها الكاس والسنة واجمع العلماء على تسميته بالجنة
 عقابا لخمس المائدة اثبات الثاني فيل وعشر ليقع به مبارقة التقليل الثاني اثبات
 ومداينة ليقع به المبرأة من الشرك الثالث اثبات انه ليس بخوفير وفخر
 ليقع به المبرأة من الشبهة الرابع اثبات وجود كل ما سواه كان في قبل ابداه
 واختراعه اياه لينع البراءة من قوله من يقول بالعدل والمعلول الخامس
 اثبات انه مدبر ما ابدع ومصرفه على اسما الله لتع به البراءة من قول القائلين
 بالاصنام او من الكواكب او من الملائكة مدون الله طعمه وسلامه
 فيهم ابن حنبل عن ابن زاذان في الاسما على التسعة والتسعين من عند
 الله فقد في الحديث اسما لله صلى الله عليه وسلم قال ما به الملاء اصفوا جازان
 مدني لاسم زائد فكانت مائة الخطا في هذا امره بذلك ان يزيد ما به وهو مدعيها
 لسنن في ذلك ذلك من اهل البيت من ادعاهم اكثر من ذلك واما ما

على الذي اعد له للمدة هذا المعداد وقام القادة في قوله من احصاها
 دخل الجنة ان قوله ان به تسعة وتسعين اسما قال القرطبي ما به الملاء اصفوا
 ما كنه للجنة الاول ليرفع به وهو منزهة في المنطق والكاتب وما به منقوشة في
 منسوخه وقوله من احصاها اسما للجنة جنة حرم وهي القابض المعنوية
 لجنات والجنة الاول منقوشة في كتابه لان منقوشة ما حصر الاسما بما ذكره ولعل
 ان الله اسما اخر في حديث قاحله بما لا ادرك عليها الا ان الله عز وجل
 من المنقوشة ان الله عز وجل في الاسم كان لتسعة وتسعين اسما الله عز وجل
 وسلم في كتابه ان ابن الجوزي لعنه الله يكون المراد بقوله من احصاها من ما العار
 حتى يثبت فيستوي ان من حقه العار العشر في كل الجنة من جميع الاسما في ذلك
 اريد بالاسما على من اسما التقليل من الكثرة وهذا ما لا خلاف
 في جوان من اصل الجنة في الثاني اسما الكبر من التليل وهو جابر عند
 اصحاب السابق والחסنة والحقان في ذلك وعشر من وهو من صفات المؤمنين الكرم
 انشد الفخر في ذلك
 اذوا الذين تسمى تسعين من الله ثم ايقنوا حكايا بالدي حكاما
 فاستغنى تسعين من مائة وكذلك اذا امر المرء بمائة الف لا تسع مائة
 وحسن لرفه حسون او قال في حديث مائة الاثنيتين فهو كذلك يكون
 لاسما من مائة بالافراد في كتابه الماحسون واليه ذهب المفسرون
 من اصل الفقه الحارثي وذلك ادخل في التسعة وتسعين اسما مائة الملاء اصفوا
 فاستغنى التقليل من الكثرة وان الله قد ينقص ثمانا تسع او لا يزدل
 عنه اسم الله تعالى التقليل في انقص اكثر من ان الله ولا اسم فيقول ان يقول
 صمت الشهور كل الملاء ما اعدوا لا يجوز صمت الشهور كل الاسعة وعشرين يوما

ومما قد واصل ليس عليه ولا معهم والعلم به ثم نحا يرميكم الله في ادم
 وولد ولد جال نعيك ما تولى الوا لادان والاندون الاله وهو قول ابن حبان ومكة
 والصحاح في تراجم ومما جدد روميا في كتابنا الناصح والمنسوخ للناس في هذا
 الاله خسته اقول من قال انا لغزان يجوز ان ينسخ بالنسبة سمها الاوصية
 لو ان كثر مال من انقضا لا يجوز ان ينسخ العز ان الاله ان مال سمها العز ان
 حيا ورويا في حديث عمن عطا عن عطاء عن ابي عيسى سمها للو مال فصب وقال
 محامد سمها يرميكم الله في ادم لا دم انا لالت قال الحسن بن محمد الوصية للو مال
 وثبتت للاقريب الذين لا يذوقون وكذا دوى ارم طلبة عن ابي عيسى
 وقال الحمي والسعي الوصية للو مال والاقريب على النذب لا على الجفم
 والحاس ان الوصية للو مال والاقريب واجبة بشر القدر ان لا يكون الا
 بولون وهو قول الصحاح ولما من ذلك طامس من اوصي للا حبيبين وله اقربا
 انزعت الوصية فذوت ال اقربا وقال النعمان من ثا ذل في دلم ورم لا فربا
 متدار عن منصبة لله على وعد مال الحسن فاعز من نيك وعد الملك بن نيا
 ذك الطبري اذا اوصى رجل لقوم فربا ملته له اقربا اعلى القدر ما لالت
 ودو الباق على الاقربا مال الطبري وحكي عن طامس ان
 جميع فلك منقذ من الموصى لمعروفه فربا لانه البعثة عنده فلكه بالواحد
 لم يبق ال الهانستو عدلان حكما لسراف حكم ما فوس العمل وعد من العز ان
 فوس ان يكون كس عليكم ادعوا حدكم الموت كمو اجل وعز كس عليكم العباد
 وقال الاصمعي الزخاج في قوله جل وعز كس عليكم ادعوا حدكم الموت هذا العز
 باجماع نسخ آيات المواريث التي السابرة وهذا يخفى عليه قال قوم ان المنسوخ
 موه ما سمحه المواريث في الوصية في الثلث فان هذا القول ليس مستطاب

ان يوصف انما نرى

اجماع

اجماع المسلمين ان ثلث الرجل ان يشاء ان يوصي فيه فمقتله وان يترك ذلك فمما
 تالاية في قوله كس عليكم الوصية منسوخة باجماع ما وصفتنا وما ال المتكبر محمد
 بنسار في ابن مندي سيعن عن جهم عن عبد الله بن كثر قال سمعت ابن عباس يقول
 في قوله ان ترك خيرا الوصية مال سمها ان المواريث مال ان يشار مال ابن مندي
 فسالته جهم فمقتله لم يخله ان يوصي هذا اسناد صحيح وكذا حديث اخر له بعد
 تحديثه سمعه في يومه فمقتله لا يوصي في ثمنه انما كان الراوي حفظ لا يستأصل
 سنن ولما ذكر ابو الحسن بن الحصار حديث ابن عباس في عمره في كفاية الناصح
 والمنسوخ قال بعد انما هو نقل وتصرح بالنسبة وليس راي ولا اجتهاد وكان
 بن حزم امر بآراء ابن ماجة عن جابر قال كسوا لله صلى الله عليه وسلم من ثا على
 كوصية ما ية على سبي وسنه وثني وثنا ذلة رما من موصو له من رايه ورويت
 بن زباد عن زيد القاش عراش بن ربيعة المحمدي من جزم وصيته لم يخله وما ال ابو نور
 لبيت الوصية واحدة الا طار رجل عليه من اوصيه مال لقوم من الله جل وعز
 فوصا ال الامانة من لا حق عليه ولا امانه بليس نواحي عليه ان يوصي وقوله ما
 حرم امر مسلم الحق في اللغة هو الماينة مطلقا ما المطلق في المنسوخ والمراد به
 سوب الحق في الحكم الماينة في الشرع قد يكون واجبا وقد يكون مندوبا وقد يكون
 اذ كل واحد من ايت وهو حود به لكن اطلاق الحق على المباح قلما يقع
 في المنسوخة راما فوس منه معنى الواحدة والنفذ قال القرطبي فانما انزل
 به على امانة معناه لغيره قصد الوجوب وان لم يفتن به ذلك كان محتملا
 لا امر كما حاله حد الحديث وعلى صلا ولا حجة لما وذا في المستكبر على
 زحور الوصية لانه لم يفتن به من به يزيل اجماله فان كل لا دعوى لم يوصون باولنا
 ما لا دعوى صلتنا هذا الحق انه قد افتن به ما يدل على النذب وهو

لضعفها

حديث الى محمد بن قيس و رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال
 عشرين نكاحا الاقرب فكل ما عيشه قريب او كلة محورها اشترىوا القسم ٣
 اعني منكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب ما اعز منكم من الله شيئا وانما له
 محو صليين ما شئت من مالي ما اعز منكم من الله شيئا قال لا سمعته على حديث الى محمد بن
 ابن عباس بن مسلم لان الآية تركت منكم شيئا الله تعالى وان عباس كان صغيرا وان
 ان يكونا صريحا اما استلم بالدينه انما يمكن الله سبحانه اذ كان من سيدنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ذهنا وجسده الى انه اذا وقف اراؤهم لا يقره فان ذلك يكون لا فرب
 فاكثر من كل ذي خسر منه ويكون لا نشي فاعدا ١٤ ان اطلحة بن طي
 خصان ما ياتي لفرسها اليه ولم يعط لانها شيئا وانما فيه عند تلك شعلو
 ولدت فاذا استحق بالدينه كان الاقرب ما لا يرب اولى ما ليراث ولا تارسوسنا
 منه من الدين والعهد اذ في ابطال الدينه من المصود بها الا دي ما اذا اشرك
 فيها من لا يمتنع من كل الغني واعتقد ال اذ من صلو الله عليه وسلم انه ليس ان
 ينسب الله ما له ما دلي من ابي القاسم والدينه سواء له ليله من قوله من كل ذي
 وجم عزم منه وانما جسد من حديث الى طليحة بن طي اطلحة بن طي
 ١٥ لا لا تفرقوا ما الله فاختص بدي اكرم الجرم كما لفته والحاب
 العترة وواقرم الجرم اهل بالعلة من ذي اكرم غير المحرم والاسند لال من حديث
 الى طليحة بن طي الا نشي لا لما كثر ما لو اجد كالمطري بيان فخذ من ابي عبد الله
 اليه من ابي عبد الله في كل ما لفت احط شيئا وان كانا ليسا مستغنيين
 في الدرة مع قول السهل كان لسان عمة الى طليحة انه شبيهة بشيئا لا سود
 حرام ما استدل به على الله صلى الله عليه وسلم في الاقرب في من رواية انا ركب بلنظ الجمع
 داخل الحق في الموارث امان وعقد الى يوسف وعبد لودين اذ في الاقرب يكون

هذا الحديث في الموارث
 في الموارث
 في الموارث

وذكر لكل من يشاء اليه الى الميراث في الاسلام ولا يرد على ذلك الولد والوالد
 ١٦ هل ينفع الوالد بركة وقد استرط
 عرواحنا على مولا اهل وندب الى الوالد عيسى هذا الذي ذكره في تقدم من عنده مستند
 ١٧ الحارثي ذلك هل من جعل بركة او شيئا لله ان ينفع لها كما ينفع من
 وار استرط ١٨ وذكر حديث الى محمد بن المنذر في كتاب
 الجمع وكذا حديث ابن ابي عمير في الميراث ١٩
 وان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن عباس في مال يار رسول الله
 الله الفاضل في المال او الفاضل او الفاضل او الفاضل
 ٢٠ ان طلال بن جابر في الميراث ان ينفع بركة الله عز وجل
 وطلحة بن طي في الميراث ان ينفع بركة الله عز وجل
 وسلم عن ذلك انما يجوز له الاستماع بان شرط ذلك في الوقت وان ينفع الميراث
 او ورثه يجوز له الاستماع بان شرط ذلك في الوقت وان ينفع الميراث
 ٢١ سبيل الله على من لا ينفق ذلك في حقه وانما انما ان ينفع به من
 فان كان من حاجة فلا بأس من ملك من جسد اصله يجوز فله على المساكين وان
 وله يعطون منه اذ انفقوا وكانوا يوم ماتوا عينا فله ان يعطون
 جميع القاء ان يدرس الجسد ويسمى على الولد كتاب انما يعطون منه ما
 اعطوا على المسكينة وليس على من لم ينفق في دين المساكين واحتلوا اذ اؤتمروا على المساكين
 فان طلال بن جابر اعطوا من ذلك على المسكينة وهم اولى من الابعاد ذلك انما يعطون
 ان كانوا يوم اؤتمروا عينا انما اعطوا من ذلك على المسكينة وهم اولى من الابعاد ذلك انما يعطون
 اؤتمروا عينا فله ان يعطوا من ذلك على المسكينة وهم اولى من الابعاد ذلك انما يعطون
 كانوا اذ اؤتمروا اؤتمروا اؤتمروا اؤتمروا اؤتمروا اؤتمروا اؤتمروا اؤتمروا اؤتمروا

لا يشترط ان يقر بطلان حجة له فيه لان محط آخر جهما عنده وولها عين جعل لهما
 ان ياكل على شرطه ولو اعتبر هذا بقوله صلى الله عليه وسلم العابد في حقه فاما السمع
 مع صدقته فقد كلفها ^{فعل عاد} وان استلزم اصل طيبه ان سمع به فلم يخرج عطسه من
 له واما المير ووجه المطابقة مع ان المحارب يخل في حطامه وهو اصل محتلف
 فيه فقلت مثل هذا يبيحكم بالعرف حتى يخرج عن المحاطب انما هو العموم لغزيرته
 كما اذا اوضح ما في المسائل ولا ولا كما يثبت من مقتضاها فقيه قول ابن القيم ومطوف
 بغير المذكور يرضى وحكم ابن المير محتلف انه لا يترك رخصة شايعة له في الشرع وامر بذلك
 مرات فان ان يقع نيا سخطه من مكره فاك الدار وبه وليس منها انما حجة لما يوجب
 له ان يرضى بها انما جعل الله من وعده اذا بلغت محلها وانى ملكه عليها مع ما عليه فيها
 من الخدمة مما السوق والعتك الا ترى انما اذا كانت واجبة ان عليه بولها ان مطلب
 قبل مجيئها انما امر من الله صلى الله عليه وسلم لم يركبها مسته السعد والبركة من كذا عذرها
 كان ان طالت وكان المواضع تلك انما هي شرطه حبه ان يملكه هو لم يخرج من حله
 ان تلك من جعل العاقبة الوفاء بيمينه بجره وجمع غلته ورضعها الى الدين
 جكسته بل نذريته وعلى قال جيسر ذلك حار ذلك ابركاته من جيسر ناسه في سبيل الله
 فلا يمنع من صفاه ان يمنع منها لثباته عليها فاما في الواقع ان يملك فاما يجوز
 له الا حبل منه بسبب ولا يتيه عليه كما في كل النوى من ما يتيه بالمعروف من اجل
 ولا يتيه وعلمه والعدا المعنى اشار العاري في هذا الباب ولا يجوز تلك الواصف
 ان يملك وقته فطفا للدمعة الى الامور وتجلته يكره في ذلك كقولنا في وقت
 ارام محرجه الواجب هو ان ياتي ما ان طامنة بجمع الوقت ولا يستمر في بغير
 وهو قول ان نوسب الاحكام السامية وثبات طامنة لا يمنع الوقت حتى يخرج من
 يده ويقتضيه من كذا قول ان ان يملك ملك محمد بن الحسن قال في حجة الاولين ان

عمر وعليها فاطمة رضي الله عنهم اوقفوا اوقافا واقتسكوها بايديهم وكانوا يبيعون
 بها سماعا في وجود الصدقة فلم يطل راحي الطحاوي ايضا بقوله رايها انما العباد ات
 لم يعمل صواب فاما العناق يتعد ما لقوله لان العبد انما يرضى ملك مولاه عنه الى الله جل
 وعلا ومنها الهبات والعيونات فلا يفتقر بالقول حتى يكون معها القيق من ذلك ملكها
 فانما ان فتلوه حكم الاوقاف يا ايها يحيى اشبهه فتعطينه عليها فاني ان الرجل اذا وقف
 ارضه او دارا ما ملكه الذي اوقفها عليه كان لها ولم يملك من استيها شيئا انما ارضها
 من ملكه بسنة الى الله كل وعرضت ان يغير ذلك ما احرجه من ملكه الى الله عز وجل
 كما كان ذلك لا يحتاج فيه الى قبض كقولك كذلك الوقت لا يحتاج فيه الى قبض
 مع القول وايضا فان القيق لو اوجبتا فاما كتاب القابض فحينئذ ما ملك بالوقف
 فقبضه اياه وعرضت عليه سواء قبلت قول ابن يوسف انهم ولا من ذلك هذا المحارب
 مستدلا من قوله فقبضها ابو طهفة في اثاره ويحيى في ذلك ان الوقت لم يخرج من يده الى
 طهفة ووجه من جعل القيق شرطاً في صحة الوقف اجماع اية الحقوقي
 كما انه لا يثبت الهبات والصدقات بالقول من يملكها الذي ملكها الا ترى ان
 وبارك في ذلك من مكره لانه عاينه رضي الله عنها ولو كان جديته لكان ذلك رتد مقدم
 وقول النوى على الله عليه وسلم ان طمحة اري او تحت لقا في الاقرس لا حجة فيه
 لما جازا الوقت وان لم يخرج من يده الذي اوقفه لانه ليس في الحديث ان ابا طهفة في
 اثاره لبيعهم ذلك ولم يكن من استدل بانه لم يخرجها عن يده اولى منه بالتأويل
 واحتلوا اذ امان هذه الدار او ملكه العتيق وقولنا بذكره حجة في غير ذلك
 فسد بطلان انما الوقف وكذلك قولنا في اولا دي قاولا هم ولم يكره بعد بيع العتق
 ابيهم من لم ينفذ فله تسليمه فانه يبيع الوقت ورجع الى العتق عتيقة فان لم يكونوا
 فعدا الى المسلس وانه قال ابو يوسف وعهد وهو عدول الشاهي والعدول

الوقف
 في
 البيع
 والوقف

واكل مال السم والعولي يوما رحت وتذنا المحصنات المومات العاولات من الكبار
 المتدورة في الصحيح انما عقوق الوالد وشهادة الزور والفتنة وعدم الاستبراء من
 الولد والعين الغوس واستقلال بنت الله المحرام وكل الصلاة الزهيدة عند العزير من
 عبد السلام في كتاب الفوائد اذا اردت معدنه الفزق بين الصغير والكبير فاعرف
 منسقة الذنب على مناسد الكبار المصومين عليها فان تقف من اقل مناسد الكبار
 في من اصغار وان ساونا ذنن معايد الكبار وادب عليه من الكبار من شتم الرب
 حل رعا او رسله صل الله عليه وسلم او استهان بالرسول او كذب احد منهم صلوات الله عليهم بسلامه
 اوضح العجة المشقة بالاعتقاد او اتى المصحف في القادور من ذكر الكبار ولم يصرح
 السمع ذكرها في شيئا القشيري هذا الذي قاله عند داخل مما نص
 عليه السمع بالاصغر ان جعلنا المراد بالانترال ما سطر الكفر بالحق والاسلام وكذا
 لراشد امره ليزيها او امسك سدا لم ينله ملائكة ان تحسد ذلك اعظم من نسك
 ما ان نسك مع كونه من الكبار وكذا الودل الكفاة عموما والمسلس مع علم العمل
 بيسا سطر من دلاله ونسبون ويقيمون فانه يثبت الي هذه القاسد اعظم من قوله بورد
 الزجيف بغير عذر حاد من الكبار وكذلك لو كنت على اسيان كذا تعلم انه فصل بسببه
 في ذلك منقش السارح على ان شهادة الزور وكل مال النيم من الكبار فان وقع في
 ما من خبير بعد ظاهر ان ومعا في حقهم يجوز ان يحل من الكبار فطاهر هذه
 المعاد محافل شريفة وطرف من الخير من الكبار ان يحقق المسند في حوزان
 نصيب ذلك صلوات الله عليه في ان لا يترك الحق كبره فان شامد الزور ومنسب والمقام
 ساء فاد اجعل المنسب كين في الماسد اول والوقد ضبط مع العلم ان الكبار بانها
 كل ذنب من ذنوب عبيد او عباد او لغز على هذا كل ذنب تعلم ان مسدده كنسبة ما يقرب
 به الوحيد او الحداد اللطيف استمر منسدة فهو كيب ثم قال والاي ان ضبط الكين

كما يشعرون في تركها في دية اشعة الكبار المنصوص عليها ولس
 العمل ان لا يصار على الصبيح جعلها كبره الا من رزوه ان يتكلم منه الصغير
 كبره ان يغير بملكه شيئا لا يبيعه اسعارا ركب الكين بذلك وكذا ان اذ احب
 معاير مختلفه الانواع بحيث يشعروا بما يستعربها من الكبار وفيل الاطراف حرام
 اسمرار العزير على المعادة او اذ استقامة الفعل بحيث كد كل ذنب في جن ما يطلو
 عمله بوصف مبرورة كبره عظيم ما ان الصلاح وليس لزمان ذلك وعدده
 حبر وتنتعت بعض الحكماء يقول الامرار حوان يمين عليه وقت الصلاة بها استغفر
 من ذلك الذنب في البزطي الموقفات والمهلكات جمع مؤنثه من اذن
 وواحدة اسم على من يوق وبوقا في ذلك الموقف فيعمل منه كالمورد ودية له ودية
 ويتركها ليا يوق بيمينها ودية فيه لغة بالله يوق في بالكره فيها كد ودية اجتنبوا
 السمع ليس فيها ما يدل على عدم احداث غيرها يحتمل ان يكون سيدا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اعلم بها ذلك الوقت ثم اوجى اليه بعد ذلك غيرها اذ كبر السبع في الزرع
 في الجامة ذلك الوقت ذلك القول في كل حد شخص بعد ان الكبار واحلف
 العلماء العزير بيمينها ومن الصغار ومن ان مسعود الكبار جميع ما في الله جل
 وعز عنه من اول سورة البسا الى قوله ان تجتنبوا كبايون ما نهون عنه وعن الحسن
 في كل ذنب ختمه الله تعالى نارا ودية او عقيب عن ابن عباس كلاهما الله عنه من
 كين ودية في الاستاذ ابو حنيفة الاسفراييني وعين وعن غسان هذا حديث
 المحتسب كما دخل محالعه من بالسنة بلا جلال الله جل وعز كين قال البزطي وما
 اطه صحبا عنه متى عن ابن عباس من عدم الفدية من المتهيبات فانه تدفوق منها في
 قول من رزوه ان تجتنبوا كبايون ما نهون عنه نكركم سياتهم قالوا الذين يحبون
 قار الاثم والراحس الا اللهم تحمل من المتهيبات كبايون وسفاهة ودين شفا في الحكم لما جعل

الوقوف الا ان يحكم به حاكم او يستدل او يفتي به بعد موته اجمع ما رواه علماء عن ابي المصنف
عنه سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعد ما ارسل سورة النساء قال لا والله ولا يغفرها
الاناس نعموا الحبيب وسأله لا يجيب بعد سورة النساء قال لا الطاهر قال صدق على الكافر اصل
للمجاهلة لمعالمه ثم الحميم والسيابة والوصيلة والطاهر لما نزلت سورة المرافة قال
صلى الله عليه وسلم لا تحبس كلمة وهذا مروي عن علي بن ابي طالب قال لا يبعثهم على ما كان من الاجناس
ينفع بالمتاع ما تحبس عليه والوقوف برحبس عليه من جملة ما لا يباع من الحبس وقال بعد
الحبس انما كان قول من خرج جازا العطاء ان لا يبيع انما كان عروجه جعله ان لا يبيع انما كان
من ولده انه لم يذرا الزخوع اجمع الى الله عز وجل قال لا يبيع الا سمع على اذا كان اصل
افرق ما ذكره البخاري من ارض غمرها ما يباع وما يقرب ولا يوثق فكيف جازا
ما ع فرس عمر الموقوف في سبل الله ولقد يابى بايعه منه ارفع فربما يعلل بعناه
ان عمر كان جعله مكرمة يعطيها من يري ورسول الله صلى الله عليه وسلم قال علماء رسول
الله صلى الله عليه وسلم دخلوا على ابي طالب وما ذكره وقف العطاء جازا ما رواه في اصل
الوقوف ان الوقفا الذي اذن فيه سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تحبس
اصله ولا يمتنع بالعمامة الا بالخرج انما يوقف بعينه الى من يبيع عليه طيب هذا
بحسب الاصل وانما يقع الحبس على ما يعود النفع من ثقله من ثقله او ما يفرقه والعين
ثابتة محبوبه على استلها لأعلى ما لا يمتنع به الا باداة عينه واسد اعلم ذلك ان لم يخال اختلف
العلماء وكف الخسوف فالعز ومن الغناير والذوا صورا جازا وكل مكان الا انه كثر
وقف الحصان ان يكون على العتكا ووقف انشاء واجاز في النسم واسهب وقتا شيا
ولا يحبس الحبس والسعي يجوز وقف الحيوان ولا يوجب عند الوتوفى كما يجوز
وقف الحيوان ولا العز ومن الذوا صورا ولا يباعه ولا يبيع على
حاله ابد الا يجوز وقفها ايضا فان الوقف في ما هو موقوف او شبهه او يمتنع

۱۳۳۳

١٠
 ارسنه عن عمرو بن ميمون
 سليمان بن ابي الوان وقفا ابو جيسه
 وشريح عفا عنه وت وسين لازمه لعدم
 منها في ميمون زعيم الان ميمون
 لا يجوز الا في حار وكن
 لا فاعلوا ما قاله العداة
 بحسب الاما له وسان قبل

حل وعزم من المؤمنين وقال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فتم من فضيحه ومنهم من
 لم يصدق منهم من سطر وابتدوا لولا
ذكر الواحد في من حديث اسمعيل بن يحيى البغدادي عن ابن مسعود عن
 ابي اسحاق عن ابي ابي بن سعيد عن ابي قال قال الله عن طلبة فقال ذلك امر عظيم
 آية من كتاب الله حل وعزم فتم من من خبيثة منهم من يبيعوا طلبة عن فضيحه لاحتساب
 عليه ما ييسر ليل ومن عزم عيسى بن طلبة ان له على الله طلبة فمعه طلبة فقال عدا
 من نضر خبيته وكان مقاتله في نفسه وقال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ليله العتة
 لم يكن منهم من خفي خبيته معنى احد فانه على الوفا معنى خبيته واصحابه لم يفتولوا
 باحد منهم من ينظروا من المؤمنين من ينظروا على الوفا بالعدو وما يدوروا
 بل المنافقون
 بعد من سجد المراءى عبد الاحق عن حميد قال سالت ابا عبد الله عروس زمان
 ان ينادي جده فوجد عروسه قال غاب عني افسر من الغفر فقال يدرك قال رسول الله
 فبنت من اول فقال قال لك المترك فيه لئن اسأمتك فقال المترك فيه لئن اسأمتك
 ما استمع فلما سأل عن موافق وانكشف المسلمون قال اللهم اعذر اليك
 بالجميع مولا عبيد الله ابراهيم ما صنع هو لا يبيع المشركون ثم تقدم واستقبل
 سعد بن معاذ فقال يا سعد الجبهة ذررت المعركة اجد ربيها من دون اجودك
 سألنا استلمت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسكن كل محب من اهل بيته ان هذه الآية له
 فيه من استباحه من المؤمنين وقال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى احو
 للامة وكما حرمه المؤمنين قال حدثني عن حميد بن عمار
ذكر البخاري حدثني في نسخة آتة من لا حولا كنت اسمع المن
 ما الله عليه سلم يقول اجد ما لا يحصى من خير في الذي جعل رسول الله صلى الله

هذا الحديث
 في نسخة
 من لا حول
 ولا قوة الا بالله

وسلم شها وكنهها في علم زبيل وضو من المؤمنين وقال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
 انفس الاحزاب لشدته واستهلاك الانسان نفسه طاعة الله حل وعزم فتم من فضيحه
 ما عاهد الله الناس لا يفتاد من قوله ولا يفتادوا بايديكم ما التهلكة لان هو عاهدوا الله
 فتموا ما عاهدوا به الميثاق وانكروا المشقة بان ما عاهدوا من الله بالحقنة
 الي قول سعد بن مسعود ما صنع من امة ما صنع من امة ما صنع من امة ما صنع من امة
 الله ما صنع من امة ما صنع من امة ما صنع من امة ما صنع من امة ما صنع من امة
 المملة ومناه اجبت وشطه بعضهم هم المصنع واستعد الدال وروي سمح القصة بحسب
 الدال ومناه ما فعله ووقع في سلم لانا في الله بالان **التوفيق**
 وهو صحيح ويكون ما صنع بدلا من العبرة اربابا ووقع في بعض سيرة ليزن نيا
 مشاهير من عتقة بعد الدال وروي مشدده كافي الحادي ان يراه الله وانما يادرا
 ومنه اديا بكم الميا وكسر البادعنا ليزن الله الناس ما صنع ويزن لهم
 اياه القرطى كانه ادم نفسه اذ ابا ما عاهدوا الله عليه فتم من فضيحه ذلك
 يبرده ما يصدق في ان قوله وكذلك سقاء الله عتدا بغير صدقوا ما عاهدوا
 عليه قوله اجد ما لا يحصى من خير في الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وامانا ما تحبوا اما بلها في حقا قال ان يسل اليك ان يكون قوله دون احد حقيقته
 لان ويها في من سيرة حسنة ما في حقا وانه في حقا وانه في حقا وانه في حقا
 وحبا اليه **ذكر** بكر ان يكون محبا اليه لا يعلم ان الجبهة عتدا المصنع
 الذي عتدا لان الجبهة هذا المصنع تكسب وشكر واحد التي عتدت بنا في حقا
 وهي الاصابع قبل المان الاصابع في السبع المذكورة في الاصل من هذا الكتاب
 في حقا حقا باقا ان شاء الله في سيرة من امة **قال**
عمل صالح قبل القتال

من العتاة

من سيرة

نقابل فيه

حكمة ان ابراهيم قال له ولعلي بن عبد الله ايتنا ابا سعيد فاسمعوا
 حديثه فاننا نؤمنوا اخره جابوا له كما يستقيانه فكانا ناجيا وجلي
 وقال كما سئل ابن المسجد لينة لسه وكان عمار بن عبد الله بن مسعود
 صلى الله عليه وسلم وصيحه عن راسه العبادون لروح عمار تقتله الفناء الباعة
 عمار دعوم لما الله وكده ملا النار وتذ من ذنوبنا المسجد انه كان سئل لينة
 عنه ولله على النبي صلى الله عليه وسلم قال له الذي تفعل الله الباعية
 الحافظ ابو عبد الله المياطي لم يكن له سيد اخ بالسنن الا فتاده ابن النعمان الطبري
 انه كان امامه لابه وقاده مات من زعمه وكان عمره في سعيه ايام نبينا المسجد عتشر
 سبب له درهما فان اربطوا مولاه تدفنه لما الله يدور الله اعلم اهل مكة منها
 الله تعالى الذين اخرجوا عمارا من دياره وعينه يومئذ دابة الله
 ولا يمكن ان سأل على المسلمين لا تحمد ابا نوا دعوه الله على عترة انا يدعي
 لما الله جل وعز من كان حاربا عن الاسلام فقله في يومئذ ملا النار لا يبدل الاول
 من المشركين اذ قال طه الله ما ارجع عن دينه كل فان قيل ان يهيه عمارا
 اول الاسلام وهذا ما صلى الله عليه وسلم يدعوه بلطف المستقبل فاما قبله
 لفظ الماضي قبل له الغزب وتخيرا الفعل المستقبل من الماضي اذ غزب المعنى
 كما خبرنا لما صلى الله عليه وسلم يدعوه دعا هو لما الله فاشار صلى الله
 عليه وسلم لما ذكره لا تظلمت سنة في نيله لمن سئل به صبر
 مكة في القنات تيمنا فضيلة وشابة يا ابا الله جل وعز / / /
 حدثت عاتقه المتكوز فليانما العمل عند الحرب والفتيا وقدر وقوله
 فيه من انما ساعدة ذهابا في ان محمد من سلام وقوله فاما
 حيدر بن علي بن محمد بن القاسم القاسمي كما وقع في الرواية المرسلة

طريقها

طريقها فانه جواب لما لا تدخل العاي جوارها وكافها ربه كاذب
 الواو في جوابها في قول انري العس فلما اجزا بيا حجة ليحيى واني بن بطرس
 حقيق في ركا وعق نقيل وانا هو انهي فزاد العا وقال المطلب انا اعتد لمسيدنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم للتطهير وان كان العباد سبيل الله شاهدا
 من شرا فند الجهاد الا ترى ان حيدر لم يفسله عن نفسه فركابه في سبيل الله
 حان عترة لاس بطال وجهه ذلك ان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرر
 لا حزلا لا ذن قوله وتذ عصب راسه العباد قال ابن النعمان في احاطة كاتبة
 رقتل بقاءه وكتب راسه العباد وعلق به كفة فيقال الملاكه صلاح وفيه دليل
حر الحريم الع والماله من **باب التسلية**
 ان الملاكة صلوات الله عليهم وسلامه تعجب المجاهدين في سبيل الله جل وعز
 والها في عونهما استقاموا امان خائوا وغلوا انا رهم يدل على ذلك قوله صلى الله عليه
 وسلم في كل ما في ملك كان يستدانه ما اقام الحق فاما جاد تركاه والمجاهد
 جالم بامر الله جل وعز لاس الميزان ما يوتا الحاربي على هذا الحديث
 هذا ليلانوقد كرامته عترة العباد رلاه من حميد الانار كما كن بعضهم
 سحرنا الوخوة بالمندل من جوان بالغل المذكور **قال**

فصل قوله الله جل وعز واخصب الذين فعلوا في سبيل الله اموالا احيا عند
 رهم بزقون فجزى بالاهم الله من فضله ان قوله تعالى وان الله لا يصيب العجز
ذكر الحاكم صاحب امر عيسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
 امس احوالك باحد جعل الله ارواحهم في اجواف طير فخصر فزاد في الحجة
 في اكل من ثارده اربا ولسا قاذل من ذك مع الله في ظل العرش فلما وجد
 طير ما كلهم دسزهم وميتهم في الوان طلع اخوانا عانا انا اخي في الجنة

ما
مؤمنين

فاحصوا منه بصوت واشتقوا من الذي قد خدنا من الكلام البدع العيس الذي جمع من
 الرعاة من جنس اللغة دعوتيه فانه اسمعبد مية مع وجازته المحمديا للجهاد والاجار
 بالثواب الحسن كما عتادة العدو واستعمال السيوف والاعتقاد عليها واحتماع المتألمين
 حتى الذي خفيته كون سبوقهم بغير ما تبع على العدو وكعنا نرفع عنهم حتى كان الشوق
 اطلت الصا بين محال **ان الجوز** المراد ان دخول الجنة يكون بالجهاد والقتال
 حتى مل فادنا السحر من السحر حتى مل سيفه وكان في يوم مع احراد اذ ان الجوزات

تناول

ما ذكره احد سها عند مل سيد للاخر فالحق هذا **قال**
من طلب الولد الجها د ص م م دة **اليت** عند من جعفر بن ربيعة
 عبد الجرح من مرس تحتها با حوسه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال سلمان
 داود صلى الله عليه وسلم لا طوفان النبلة طابة اراة اوسع رفسر كهراني فادرس
 كاحد في سئل انه فقال له ما جعة ان بنا الله فلم مل ان بنا الله فلم مل منهن **الاما** واحدة
 خات شين رمل والدر بنش مديفة لوقال انتا الله طاحد واسه مستعمل الله فريثا نا احمدين
 كوا حرة الحماري حلتوا بيسة في فواجع شته فملك الايان والندور على اليمان
 من شيع عريك الزيادة **الاخرج** ٥٥ في لطف سفير امارة في رايه سفير في رايه فبابة
 من غير شلة في اخره تسعة كفتعين من غير شك في رايه فقال الملك مل انسا الله فلم مل
 في ٥ في طريق الليت رواها التبر بن محمد بن عيسى في كبر عن الليت وكذلك سلم في حجة
 من حدة في **الملك** في جعفر طاب الولد بنية الجهاد وند
 يكون الولد جلات ما اعد به ولكن الامر للامرية اليه وفيه ان يقال ان بنا الله فريثا
 من المشقة والمجهر المحمدي لتسببه في اعماله فهو يركب ان يبلغ الله ويعلني انيية وليس كل
 من لا فولا في يمشي فيه المشقة فواجب ان يبلغ الملك مل من ريت الله تمام الله ومنه
 سالا في تاييس في عمله لكن هذه التا خبر على سبيل ما رسول الله صلى الله عليه وسلم في اعدا

المسوي

ان هذا على قدر علم الله
 على حوزة فضل الانسان

ا سبيل الله الذي لا يولد والمقتله ان فعل كذا او كذا **قال**
 اسبيل وقال لم يعد ذلك اليه واهل صديقه موسى صلى الله عليه وسلم بلولا انه
 لا يلد في حال من الشين للثب في رطله فبان بعد ان تسببه كان سب خروجه مريضان الموت
 ولولم يسبح ما خرج منه وفيه ان الاستثنا يكون ملائمة القول وان كان فيه سكوت سبيل
 لم يطلع به في رونة الافكار الجارية بين الاستثناء والغير ورفع في رواية لا طينس كالبرد
 كلاهما صحيح كالتعليق واهل الله وراة خال الشين وهو هنا كناية عن الجهاد وهذا
 دل على ما كان الله جل وعز خص به الانسا سلاوات الله عليهم وسلاوة من حدة ائنيه
 وكال الرجوع في ما كانوا فيه من المحامدات في القيادة والعادة في مثل هذا العيزم
 الاضحت عن الجاهل لكن خرق الله تعالى لهمة العادة في ابدانهم كما خرقا لهم في سحر افسر
 واهل العزرا في صفة الخبر ايضا ان سلمان على الله عليه وسلم كان قادرا على جابة امارة
 قيل في كل امارة ما في اليد واحدة ولست اخجل في هذا خرا حصة غير هذا الا ما ثبت
 عن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اعطى قوة ثلاثه جلالة الجاه في الطهيات
 اربع ربي نورا كثر من روة سليمان وكان اذا صلى العز دخل على نفاية نفاق على محمد بن جعفر
 يقبيل واحد من غير عند الحق ليلته وذلك انه كان قادرا على توبه حقوق الارواح وكان
 هذا زيادة وليس عند ربي عا دل عيب مع تله لاكل واما حدة ما فيه فدخل على كناية في لولا
 من كل امارة تدق مثل ولبس عن فيكوسيس ولا يما شرة في عند الحق صوتهم لظ
 الدار تلقى من حدة نازله الزيادة عن عتار من ايه وهو مديف في قوله لا طينس صمد
 الكلام في هذه اللام في الى تدل على جرابه القسم وكثيرا ما عتد بها العريب
 القسم في الكتاب لا لها على المسبب لاكلها لاند على اسم به غير رولة كمن يات في راس
 نة رواة في كلام ظاهر الجرم على ان الله تعالى فعل ذلك لصوق في الجاه في حصول الخير وطهور
 الدرر للمعاد ولا يظن به انه فلع ملكا على الله تعالى الاس على ما لم الانسا سلاوات الله

محمد بن

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

لم يتيم

وسلامه عليهم بعد منهم بالله جل وعز وتوابعهم معه وزيد بقوله فاجيبهم بقوله من
الانسان او الجحش وان كان الملك فهو الذي بالي بالوحى وقد ابعد من حاله حوا طوق
والمتصور وان استغنى بلسانه لان فعله عن التقرير لما الله تعالى بقلبه لا يملك بعينه
الانبياء انما هذا انفس لنبيد ما رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سب من المروج فزعموا
هذا جابا وما معكده بقرصه بقرصه بالله تعالى كدقة كوعده بيا فصدقته اظهار كفته لكن فعل
من افعلق بيا لا عن المنور بل الله بقلبه فكان بعد ذلك مستعمل لفظة الاستسنا حتى في الزواج
وهذا لعلهم لا يظنوا انهم ملوك الله جل وعز وسلامه ذلك بعد منهم بالله تعالى بيا تينون سنا
لا لا يعاقبه غيرهم في قوله لوقال ان شئنا الله لم يفتل لعل بيا انه افهم في
شئبين الرطبي والولادة لا بانه فعل الرطبي عنه والاسئلة لا طهم فلو لم يفتل
فبهم ينجب ودليل على حوار قول لولو لا بعد وقوع المقدور كقول جل وعز
لو انيا بكم فقرة توفيقه ولولا رحا لموهبهمون واما قوله صلى الله عليه وسلم لا يقر
احدكم لوما لا يسمع عمل الشيطان ان يحمل على من سواه ذلك مقتدا على الامور مع جفا
من المدور ودرستهم اذنه **قال في الجور** ان قال قائل من ان سلطاب
صا الله عليه وسلم ان الله تعالى يخلق من يابه بلك الدليل ضمانة علام لا حوزان يكون
بوي بيا ما رتب زاجور ان يكون الامور على ذلك اليملاء لا يكون الا بيزيد الله جل وعز
قال في الجواب انه من جفست التفت على الله والسؤال له جل وعز ان فعل والسم
على كمال اسر من التوفيق الله ككسر من الربيع انهم قول اسر من توفيقه عليه قوله صلى الله
عليه وسلم امر عباد الله لو اقمتم بين الله من ضما مشا ولم يسيجيه تبنا
اما انهم من انهم لا انسان ما له ان سدا صا الكارم او اللوامر والاحب
السماعة وانا بكن من صفا القلب وخشيته النفس وارقل القرا اذ اوصى حاله
الكرم والتم لما توع للزب لما توع والجران لا كنه الفعل والسمان ان يكون رابه
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

ربنا في عنه وظلم النفس له وقال المذهب الجبري يؤدي العدا
الاخر لان الجبر يفرقنا لرحمت نند حل تحت قوله جل وعز من لو لم يوسد
وبما عرفت ذنبه يتردد الجبر وركته وخوف على محجته من الاسرار العبودية
وار خلا العرا الصعف على اذ الله ارض عر حده له سبه في التطف وتنب به
والعجز عند اصل الكلام هو ما لا استطاعه لا حد على بالبحر عنه لان الاستطاعة
عندهم نوع الدحل واما اهل العقد فيقولون هو ما استطاع ان عمله او اراد
لانهم يقولون ان الخ لا يفس على القور ولو كان في الملة عند اهل الكلام لم يجمع قننه
لان الاستطاعة لا يكون الجمع الدحل في الدن يقولون بالملة ليجلون الاستطاعة
الفعل واما الكسل فهو بعد الجسة وايتار الراحة للبدن على القبح واما استعجن
فيه انه يبعد عن الانواع الصالحة **وقال** الفخار بيا بان حدثت
مشا صفة الحرب والاهو مشا عن سعد بن علقما وبن مسعود صحبه من
محمد بن بكر وحادس عمرو بن عبد الله بن حنظل عن ابيه عن جابر واما اساء
طلحة وسعد والمعدود عن المفسر عن سعد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخشية راده
او نفس فيد حوا في معنى قوله من قال على لم اقل فليتبوا مقعدي من النار فخطوا
انفسهم اخذوا بعزل عمر رضي الله عنه اقبلوا احدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واما
ش جلم رجبهم عن يوم اخذوا على ان الجحش ان جند عاتق مريم من العاصي الظمار
الاسام واعد كلمته لينا في ذلك مشا في الدحل فلكي بار الربان اطهار
الغرض افضل من سنها و كان عليهم نصيبه راسعا الله مثل اسلمه سلم وضما
والسب **رزم** الملة انه هو الجهاد في جنت من من وجوب سته
مرا حاة لامة الامام المستنير ان المستنير للمعدو الغالب قد لزم الهكساد
فهنا احد بعينه واما العذر والمقادم او المغلوب فلم يلزم الجهاد في جنته لزم

سار
بعله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الاول وانا لزم الجماعة في ان يدب له قاصبه ومن بعد ارجوان كور
 في سبعة ومن ذلك معنى قوله لا تجزى بعد الفتح وذلك انه كان
 في بدء الاسلام فبنا على كل من اسلم ان اجاز سيدنا رسول الله صلى الله عليه
 فبقا بل حتى كون كلمة الله هي العليا ففتح الله حل وعزمه شرفا الله تعالى
 وكسر شوكه المنكرين ودخل الناس في دين الله اذوا خاب لهم الناس
 المجزى بعد لكن المسلمين **قال** الحارثي وذكر عن ابن
 عباس انه قال ما سمعنا من هذا العليق قوله اسمعيل راي
 زياد الشامي في سيرته عن ابن عباس **قال**
 الكاظمي في المسلمين فيهم خمسة بعد كونهم **قال** عبد الله بن
 يوسف حدثنا مالك عن ابن الزناد عن الاغرج عن ابن عباس عن
 علي بن ابي طالب قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الحجة
 على هذا سبيل الله فيقول فيقول الله على الناس فيستشهد
عند السامي فيهم من رحلين وعندهما اسمعيل وعندهما عبد
قال في رواية التميمي سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول **قال** الحارثي
 اكثر السلف كما امر الله فيقول فيقول الله فيقول الله فيقول الله
 فامرنا هذا قبل الامر ان يسمي انه لا حوران يحدث لله سنة ولا يشبه
 صفاته الخلق فيكون له لعا ويا له من امر الحديث للجهل تعمس
 قال احطاي الصالح الذي بعثني اليه بعد ما يستخفهم الفرج او يستنهم
 الطرب غير ما يرمي الله جل وعز وانا هذا مثل منسوب لهذا المبيع الذي
 حل على الله عند البشر اذا راوا حكمهم ومعنا الحكماء صنف الله تعالى
 الاخبار على الذي فعل احد منكم والفقهاء الاخر رجلا انما على منسما

معهم

منهم

صالح

الحق

الحق مع تباين مناصدهما وقال ابن حبان في كتابها تقاسيم والانواع يريد
 اضمحل الله حل وعزمه لا يملكه صلى الله عليه وسلم وعجزهم من جود ما قضى **قال**
 ابن ميمون اي يهدي الله حل وعزمه من فضله ونعمه يودعها لهدى الدين والجليس كما تقول
 العرب صحت الارض يا لثبات اذا ظهر منها وكذلك مالوا للطلع اذا انفتق
 عنه فانزوع اليه لثبات اجل ان حلك يند واجبه البياض الطاهر كياض الشجر
قال الله اودى ارا او يقول اعلمها ورحمتها والرضى عنها
قال الحارثي في سيرته عن ابن عباس **قال** الحارثي في سيرته عن ابن عباس
 عن علي بن ابي طالب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هو خير بعد الاستحقاق
 فقال يا رسول الله انهم في فقال من بين حيد من العاصم اشبه له ارسوله
 الله قال ابو عبد الله في هذا كتابا في ابن ميمون في العاصم
 وابي الحسن في علي بن ابي طالب في هذا كتابا في ابن ميمون في العاصم
 يدركه اودى اسم له اولي اسمهم له **قال** سعيد بن جندب السعدي
 عن حمزة بن محمد عن ابي عبد الله السعدي عن حمزة بن محمد بن سعيد بن
 عمرو بن سعيد بن العاصم حديث عن حمزة بن محمد بن سعيد بن
 عن ميمون بن يحيى بن سعيد بن العاصم عن حمزة بن محمد بن سعيد بن
 عليه وسلم في ابا بن سعيد بن العاصم في المدينة قبل محمد بن قيس
 ابا بن ابي حنيفة في رسول الله صلى الله عليه وسلم في حمزة بن محمد بن سعيد بن
 انتم لنا يا رسول الله قال ابو عبد الله في هذا كتابا في ابن ميمون في العاصم
 ابا بن ابي حنيفة في رسول الله صلى الله عليه وسلم في حمزة بن محمد بن سعيد بن
 ما ابا بن ابي حنيفة في رسول الله صلى الله عليه وسلم في حمزة بن محمد بن سعيد بن
 ابو بكر الحارثي في حمزة بن محمد بن سعيد بن العاصم في حمزة بن محمد بن سعيد بن

قال والصحيح ان انا هونق هو السالط مقدم عند الحادي اسحق فانفردت
 بيله اود ومثاقوته لحدثة الحادي محل اهتماما لاجتماع دار اجد حازي الاخر
 بن اسلمة قوله لا قسم له واقفا علم **قال ابن الجوزي** قوله تاليفه قول متاخر اودي
 من يعني بان الغنائم من عبادة والعار من بلدين بخله وهو قول قبلها صواب
 براميه اسبق قوله وفيه مطوية بغير ثعلبية هو قول قبلها صواب براميه
 ليس ذلك وانما قول اسمعق بن عوف بن عمرو من عوف من الخنزير كذا ذكره الكلبي
 والبرقي عبيد بن ربيعة اخرب والوبر بالان فقول كذا الاكر السواة
 مسكون البنا الموحدة وفيه وثوبه غير اوتيا لسيما فاذر السمور حسنة
 العيس من دواب الجبال وانما قال له فلك اخفاك عن الخطابي احسب
 انما قولك لا وجدته بعض السلف يرجعها النذرية **قال الفراء** في
 ساكنة البنا دونه اصغر من السقور طلاء اللون يعني تشبهه الطحال
 لا ذنب لها وهي من دواب الغور والجمع وارونة المحكم عامر السنور والام
 وبرة والجمع وبارونة الخلم وبارونة الصالح نرجس البوت اني فتم لها وانها
وه **الوفسي** المذنية الغاب المعشج على المحرمية قتلها مشاة
 لاها تجفر كالنساء وقيل لان لها كرسيا مثل النساء وفي مجمع الغريب عن مجاهد
 في الوبر مشاة تدكر مشاة في الدارح لاني على عن طاهر الطاهي يقولون
 لما يكون الجبال من الحشرات الوبر ومنها الوبان ولغة اخرب الوبان
 ولغة اخرب الوبان بالاحسوف المحسرة وذكر ابن دحيمة كتابه شرح البحر
 وكل من يظلم من طوائف سكوت الدارح ووثقه السنور وهو لما يلق
 حنة الدارح كل من يفتح الدارح اسما للمحسرة والاسم الاثني اسما للمحسرة
 واللعوش ميطر كات ابن طلال وانما سكت الوبر من زجاجة عنه عن انا

سبحن

الذي له

من دواب الجبال
 (الوفسي المذنية)
 الغاب المعشج على المحرمية

الدارح

قوله

قوله له هذا لانهم ترجموه من شقص دونه انما شقصه بئله العتيق والعدو
 لصفت المنة وقوله تدب لنا اي اخبر ولا يخبر هذا الاخر جاز من جحان
 قال قال الطبري هذا هو المشهور عند العرب وقوله قد مر ما ابن قول
 صوبه الدارح بحسب الدال اسم فمع وهم المروزي الثاني والاول اكثر
 وتاول بعضهم قدوم خان اي المتقدم منها وهو دوسيا وهو من دال ابن طلال
 فحتمل ان يكون جمع قادم مثل دكوع ورا كع ومخوذ وساجد ويكون المعنى تدلي علينا
 من جملة الدالين امام الصفة معام الموصوف ويكون من قوله من مقدم تبنيها
 الجبل **الوفسي** تدلي علينا من سطح كني مان ولا يكون من طرقتة سذل في منقطه
 بالفعول فذلك مذهب من الجبل لا سقا له دله من موم لا يقال تدلي من غير لان
 ويحتمل ان يكون تدوم مرصدا وصف به الفاعلون ويكون في الكلام حذف وتقدم
 على طلبنا من ذوي قدوم حذف الموصوف وانما المصدر تمامه داما لوارسل منور
 اي دوصوم وخر على هذا التقدير انما ليس للحسن كادت في الوجه الاول **قال**
 ويحتمل ان يكون معنا تدلي علينا من مكان قدوم فخان ثم حذف المكان وانما قدوم
 مكانه فاما كانت العكر بوجه تدب به وسكن به مسكن يريد المكان الذي
 مسكن فيه ونذهب فذهب لحد ادوية من روي من راس حان ويحتمل ان
 يكون اسم المكان مقدم مع الطواف وذكر الصم لعله الصم نيا هذا البناء لاسم
 ذكر الصم ويحتمل ان يكون قدوم مكان مستديرا الدال ويصح الثاني لو ساء قد تب
 ادوية لانها من المواضع ولطمن القدوم موضع بالشام اسنى كلامه وفيه
 نظر من حبيب ارا لها زمي ذكر القبة الى الخشن ما حصل الله عليه وسلم والجبل
 الذي ذكره المذنية سميت الدال مذكر عن ثعلب انه قال القدوم منسدل الدال
 اسم موضع **قال** **قلت** ان اراد احد قديم الموضع فلا يباع على ذلك لان

ارهم

لتحميد

فَصُوْطًا يَنْقُزُ لَوْ لَمْ يَنْدُ أَنْ طَالِبًا لَعَلَّمْنَا بَابِيَّةَ الْخَلْقَانِ يَحْتَفِظُ بِحُكْمٍ أَوْ كَلَامًا عَادًا مَعَهُ رُفِيعًا لَهَا وَ
لَا يَزِلُّهَا عَامٌ مَرَّةً وَتَحْتَمِلُ بِسَلَامٍ مَرَّاسٍ يُحَافِظُ الْإِسْتِغْنَى عَنْ يَدِ مَلِكٍ الْإِسْتِغْنَى عَنْ مَرْفُوعٍ مَنْ
خَرَجَ بِهِ خَرَجَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَ عَلَيْهِ طَائِعُ الشَّهَادَةِ أَوْ ذَكَرَ أَبُو عَمْرٍو الْخَفَّيَّالِي بِهِ مَا يَخِيفُهُ مَرَّاسٍ
مِيَّةً رَتْةً — رَأَيْتُ كَثِيرًا يُلْقِي مَرْيَا أَيْ الْوَبَّ فِي الْمَاءِ مَقْلَتُهُ كَيْفَ أَسَدًا لَا يَخْزِي نَفْسَهُ أَمَّ الشُّهَدَاءِ
عَالِدُ الْإِسْلَامِ إِذَا أَتَى لَوْ أَمَّا يَنْتَهِي لَمْ يَكُنْ نَافِعًا شَرُّهُ أَوْ لَقَدْ نَدَّيَاكَ — عَمْدٌ وَاعِيَانِ
أَرَامُزُهَا إِذَا دَخَلَ غَائِبِي فَكُلُّهُ أَعْتَدَ السَّابِ سَنَدٌ يَصِحُّ مِنَ الْبَحْرِ رَاسٌ بِرِصَالَةٍ تَحْتَمِلُ الشُّهَدَاءِ
وَالْمُتَوَقِّفَاتُ حَرِّشْتُمْ لَهَا مِيَالِي الَّذِي يَتَوَقَّفُونَ وَمَا لَطَاعُونَ فَيَقُولُ الشُّهَدَاءُ قُلُوا مَا كُنَّا
وَيَقُولُ الْمَرْفُوقُ عَلَى وَثْقَتِهِمْ إِذَا نَافَا مَا تَوَاقَا فَيَرْثُهُمْ فَتَسْمِعُ قَوْلَهُمَا جَلَّةً عَزَادَ طُغْيَانِهِ
لَهَا جَوَارِيهِمْ نَالِ الشُّهَدَاءِ جَوَارِيهِمْ نَالِ الشُّهَدَاءِ نَالِ الشُّهَدَاءِ نَالِ الشُّهَدَاءِ نَالِ الشُّهَدَاءِ
الْهَيْبَةُ عَزَامَتُهُ أَنْ يَمَّا أَسْتَبَالَ لَطَاعُونَ وَالْمَاءُ عَمْدٌ لَمْ يَمُودْ إِلَهُ أَيْ الْطَائِفَةُ مَقْدَمُهُ عَمْدًا
مَا لَطَاعُونَ — عَمْدَةٌ كَقَدْرِهِ الْبَحْرِ مَرْحُوحٌ فِي الْمَرَاةِ وَالْأَبَاطُ مِنْ بَابِ نِيَامَا —
سَهْبٌ أَوْ كَيْفَ لَهَا وَتَرَى مَا جَمِعَ مَرَّةً وَتَكُنْ مَرَّاسٌ عَلَى رُفْعَةٍ مِنْ تَسْمَاعِي أَيْ مَرَّاسٌ عَلَى رُفْعَةٍ
أَسَدٌ عَلَى رُفْعَةٍ لَمْ يَكُنْ لَهَا لَطَاعُونَ أَيْ لَمْ يَكُنْ لَهَا لَطَاعُونَ أَيْ لَمْ يَكُنْ لَهَا لَطَاعُونَ
— ابْنُ الْعَرَبِيِّ يَكُنْ لَهَا لَطَاعُونَ فِي الْمَاءِ عَمْدٌ وَتَكُنْ لَهَا لَطَاعُونَ فِي الْمَاءِ عَمْدٌ
وَهُوَ الرَّجْعُ الْقَائِلُ الَّذِي يَلْقَى الرَّجْعَ حَسَا لَذِيحَةً وَتَحْمُومًا وَيَدِي أَسَدٌ مَرَّاسٌ أَيْ سَوْدٌ أَلْفُ عَمْدَةٍ
عَمْدَةٍ — أَلْفُ عَمْدَةٍ زَجْرًا رُسُلًا عَلَى مَنْ كَانَ تَذَكُّرُهُ وَأَتَانَتْ طَائِفَتُهُمَا
لَمْ يَكُنْ لَهَا لَطَاعُونَ فَلَمْ يَكُنْ لَهَا لَطَاعُونَ — أَلْفُ عَمْدَةٍ زَجْرًا رُسُلًا عَلَى مَنْ كَانَ تَذَكُّرُهُ
وَهُوَ عَمْدٌ نَامٍ بِمَنْشَدِهَا مَرْحُوحَةٌ وَالْإِيْدَانِ وَالْمُتَوَقِّفَاتُ هُوَ الَّذِي يَمُوتُ تَحْتَهُ الْطَائِفَةُ
كَالْأَسْقِيَّةِ أَوْ أَلْفُ عَمْدَةٍ أَوْ أَلْفُ عَمْدَةٍ أَوْ أَلْفُ عَمْدَةٍ أَوْ أَلْفُ عَمْدَةٍ
لَمْ يَكُنْ لَهَا لَطَاعُونَ فَلَمْ يَكُنْ لَهَا لَطَاعُونَ — أَلْفُ عَمْدَةٍ زَجْرًا رُسُلًا عَلَى مَنْ كَانَ تَذَكُّرُهُ
بِتَذَكُّرِهِمْ وَأَمَّا كَمَا كَانَ ذَلِكَ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا لَطَاعُونَ فَلَمْ يَكُنْ لَهَا لَطَاعُونَ

پروگرام

و لفظ 'نم'

محمدا باء

[illegible]

یہ المہم

وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ

جَنَام

ملح

كذلك اذا ماتت وفي بطنها ولد ويقال
للأمة اذا كانت حاملا متغلبا
جمع وجع

رحمًا

فرمایا: قولہ عموداً

حصر وادخر قاص العرس والنوع المات والله تعالى اعلم **وذكر**
 النعمان في باب من حفر غاريا او حلقه بخر حديث ورجل من اهل ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من حفر غاريا في سبيل الله تعالى فقد عثر او من حلقه غاريا في سبيل الله
 بخر قد عثر وهو حديث خرجه الترمذي وفيه كتابان في عام من حديث الوليد بن الوليد
 بن الوليد عن عثمان بن سرة عن عثمان بن الخطاب ومعه من اهل راس عاراض الله
 ليبره عنه في روضه غاريا حتى يستعمل حاله مثل اجري حتى يمتد ارجع ومن حديث
 ابن عتيق ان عبد الرحمن بن سفيان بن عيينه حدثه ان اياه حدثه عن ابيه عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من اعان محمدا اية عودته امله الله في طله نعم لاهل طله طله في روضه
 عبد الله بن العلاء قال حدثني من سمع عبد الملك بن رواح بن عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن
 ابراهيم بن ابي ادع عليه عاريا اصد حيز امه الله صل وزعد ثباته قل يوم القيمة من حديث
 يحيى بن الحرث بن العثم عن ابي امامة شاذل عن ابي عبد الله الحارث بن ابي اسحق
 وكان له جريح كان له مثل نصف اجرا ياقوم وقال صحيح الاسناد وكان السبيل في ان من اعان
 فوضا على ملوك المسلمين عليه مثل اجرا يعامل في مثل الميمنة في ما يمي الله جاز عن
 للمعين عليها من العود والام مثل ما لها وذلك من عن سبيل السبيل في السنة من
 فاجر الخمر ما لا يفرط في وقت بعض الامية ان المثل المذكور في هذا الحديث
 وشبهه انما هو بغير تقييد فالا لا يمنع من ذلك الا في احوال اخرى وعالم
 من ابراهيم بن شعبل الدال الذي ليس بعنده الا حقه الميتة الحسنه
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انكم كانت الجاني في اقبله وما له خير بل في فضل احوال الخراج
 به **التميز** من كل دهر احد صفا والاجر بينهما ما
 القليل وهذا لا حجة في الحديث لوجه اشد مما ان يقول من وجه ذلك
 انه انما يدل على السراة ان المطلوب انما هو ان النار في الجهر المعقود عنه هل

انما كل اجرا لفاعله من غير تضييع وهذا الحديث انما اقصى مشاؤك ومساطر
 في المصاعف فافصلا وتامها ان ليانم امال الغاري وعلى اهل ثابيس
 العار في عمل الاماني للغاري عروقه الا بان يكتفي ذلك العمل فصار كانه
 فيما شوبه العذر وليس فيه صير على اليه فعمل هو عامل في
 العذر ولا كان كذلك كان له مثل اجرا لغاري كاملا او فاضعا
 بحيث اذا ضيف ونسب الى اجرا لغاري كان فاضلا وهذا صحيح معنى قوله من خلق غاريا في امله في روضه
 في اللفظ الاول فله مثل نصف اجرا لغاري النصف بان الغاري لم يطلوا
 عليه ما يوجب تنقيصا لتوابعه وانما هذا كما قال من يطره صايبا كتاب
 لشل اجرا ليانم لا ينفقه من اجري حتى يراه الله اعلم واما هذا عند صارت كلمة
 فيض ينفقه فها هو مثل الاجر وكما هو ذاك من شاع في ايراد اللفظ بدل
 قوله والاجر بينهما وبينه كذا ذكرناه واما من تحقق عجزه ومدة تنبئه فلا
 ينبغي ان يخلت ان اجري مضاعف كما جبر العامل المباشر لما يستدروا روي
 المساعي عن النبي الذي امال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يافراشته وهو
 منكر ان يور فيقضي من الليل فقلبتة مينا حتى يبيح كان له ما روي وكان
 لومه مكرمة عليه وذكر البخاري حديث ذكره صلى الله عليه وسلم على ام سليم في
 في هذا الباب ليوافقه مثل احوال ما راما ارجا فهد النوع من حلاله

باب التخييط عند القتال

حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثني الحسن بن عوف
 عن محمد بن اسحق قال ذكر يوم البعثة قال اني اسن بلسن نفس وقد جسر
 عن عذبه وهو تخيط فقال يا محمد ما يجيبك الاخي قال الان ما اراخي وجعل تخيط
 يعني من الحسوط ثم جالس بعضي العت نذكر في الحديث انكنا فامر الناس

من خلق غاريا في امله في روضه
 غاري وثبتي معنى في روضه
 ويبقى للغاري

ما ذا كانوا الله لم يتم بصبر وسكيا في خدته من عمر لو علم الناس ما في الرحمة ما اعلم
 ما سافر باكر ليل وامن يات السفر حده وعند الحاكم عن ابن عباس خرج رجل
 من بني قنبر فقبضه وجره في جمل فمكروا بقوله ارجع حتى اذكر كرمنا ثم جاءه
 ان هذين شيطانين فاقرا على رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام واعلم اني في جمع
 صديقاتنا لو كانت تخرج له لبعثنا ما اليه طاعة ثم على النبي صلى الله عليه وسلم وعنه بن عباس
 ذلك عن الواحد وروى له صحيح على سنة البخاري انه وفيه بيان ان قوله الثالث شيطان كان
 بعد من خبير بلعنا وضرب من صوابين خدشا الذي راسا على وفاء الحاكم ايضا عن
 عمر بن الخطاب عن ابيه عن جده ان رجلا قد فر من سفر فقال لياكم محبة قال ما محبة
 انما قال النبي الراكب شيطانا والراكب شيطانان ما قلناه بكم وما سمع
 الا ساد ما لا يهلب انا بما لا يركب وخره لانه لا ياتس بما يجب ولا يتبع طريقه
 محدث فهو من عليه مؤنة السفر كالمهبطان الذي لا ياتس بما يجب ولا يتبع طريقه الوحيد
 ليغويه من صلى الله عليه وسلم سكا الفضة والمراقة للطمع المسانه وطمع بعد الارض
 بالحياة والمعادنة سكا الهوة وتعدا الرزق فقد اذناه كان متجسسا على
 فرشتين يارحمون من حربه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما امكن ان يفرق ذلك منهم فغير
 طليق كان اسلم واخذ ولكن اراد ان يبين لنا جوار الفقد في ذلك لم يخف نفسه
 ونفي ما في منع المسلمين وحمالة الدين وخرج في مثل هذا الامر الحطير لم يعلم
 السيلطس اذ لم يعلم لما قد فعل عليه من اجل وعظما فله ومن سلاوي شبيب
 انه خرج يادى اومنين في المشرق ليعيد كل انسان نكم اليه فقال الزبير لم
 هو فزمنه من اسبق يسوق بسور هذه الى لوسية البجعية كان شبيب
 مضيقا لى ارسى من عبيد كان اذى ان يشكر عليها فالوجه في هذا في الحكمة
 البالغة في الحساسة في الصوة البينة وكل من الحكيم غير وجهه سلاوي لسان

فنبه

الشمس

التفتيح واختلاف المعاني انتهى كلامه وفيه فلو من حيث ان العالم لم ين
 بجانبه خذيع حير سارا في قريش الاحرار مستجسسا لا ذكره ذلك للسفر ذكر
 ذلك من بعد وغيره وكل المبرى الحديث سكا جواز السفر للرجل الواحد اذا كان
 لا يهول له **ل** لا ترى ان عمر لما بلغ ارسى ابي قحافة ارسل نحوها
 وجهه ليهديهم وكونا في عامهم ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل عبد الله بن
 سيويه ووجهه وبعث عمر بن امية ووجهه عينا وعبد الله بن سعد ارسل سالم بن عمر سريه
 ووجهه لا المبرى وان لم يكن الشخص كذلك فمنوع من السفر ووجهه حشية على
 عقله لومنت فلا يدري جبره اجمعه او لا يشهد احد مما قال عمر اذ ارسل ما سافر ووجهه
 ومان من اساقطه لئلا يحوط ان يكون المبرى السفر ووجهه من اذى دار ثا والوط
 هو الاول وعند ابن البر وجهه الشيخ انوجه على السفر الذي يصرفه الصلاة
 ولما ذكر البخاري في باب السفر ووجهه قال لا ينبغي الا علم هذا الحديث كيند حلي في
 هذا الباب انهم قد دخل فيه طاهر لانه لا خلاف انه سافر ووجهه فصدق عليه كلام البخاري
 ووجهه **ل** البخاري الحديث تلك الحورث المذكورة الا ان
 باه بغير الاشياء وكرهه قوله قال ي ولما جى اذا حضرت الصلاة فاذنا وانما
 وليومها اكبر كما هو حديث سلمان لما يوبه وعمر ابو البين ان الداودي فهم منه
 سفر يوم الاثنين ووجهه واليس في لانه لم يرد الاباب سفر الرجلي لانه قد ذكر سفر
 الاجل ووجهه فاشبه على عاذة سفر الرجلي لانه اذا اراد يوم الاثنين ولو لم يكن
 الحديث لو حله خلاف قوله وسفر يوم الاثنين لما هو مذکور في حديث الثلاثة الذين
 غفلوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كعب بن راسا في يوم الاثنين
 ويوم الخميس **ل** الخيل مفقود في
 اواصها الخيل الى يوم القيمة جدها عبد الله بن

واقتصر على البخاري
 في الحديث ذكره تفويها
 بقوله ليس
 بخلاف

بيع المقابلة
الجنيل

五

قوله الوقت بل اصفاة الحاسنة
وقوله ان الله يارب عالمي

حمد على نعمة الله تعالى على من عيسى ما ايل بن عباس بن سهل عرابيه عن جده قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حادثة اذ قيل قال له النبي قال بعضهم الخصال الجسا
 هذا الميراث من اموال التجاري وذلك عند ابي قاده وكثيرين قال تعالى لها البوايه
 رواه عن محمد بن بكر بن عبد الله بن سليمان بن علي بن قيس عن عماره بن علي ما رواه عنه
 قال الجباية شجرة يا يزيد الموزي ما محمد بن بكر بن عبد الله بن بكر وهو خطا
 والصواب محمد بن بكر وهو المقتدى وليس شيخ التجاري محمد بن بكر حديث
 امير كان بالمدنية فرجع فاستقار المقتدى على ابيه ولم يرنا لما قال له منه ومن
 مقتدى ما ثم ذكر حديثه عاذا له كثره وما ليس على ابيه وسلم على ابيه له غير
 قال يا معاشر الناس اتقوا الله على العباد وما حق العباد على الله ملك الله شؤله
 اعلم بالان حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا حق العباد على الله
 ان لا يعذروا لشيء منكم يا رسول الله املا الله الناس قال لا يشركون بكم بكم
 اخلفني في شئ العباد نعم ان يقول ان حبه عن عامه السجود ثم الام دفع
 الحيا الله سر بنه ليل ولد ذبيح كان يلقاها لارض يجتوبه فياخذ الحق الرجل
 بالمال اذا طرحته عليه وعمر ابن سفيان راج بفتح اللام وكسر الحاء على وزن عفت

وكان من الجهود سون وانه اتمم في المشي بلام ما توحه رجم مكسور **قال**
 ابو موسى المصنوع بالحمان روي الجيم فراه البقرة ان الخيف يسمي نساء
 عربيه قال صاحب التمهيد في الجاهلي ان الحما المجبة مال ابن الحار لم يحققه ر
 والمجروف اوله وذا من سعد وعفيعه ارضيه بربك اليا امكده لسيد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فانما عليه ثياب من ثياب بن حلاب في نار ابي حشيشه اعداه
 له مروه بزهر الجوز ابي من ارض اللبنا والاعدي يربيع مملوه هو المنهور ودم جاز
 آه يقين محبته ورد حلاله بالابن حبيب ورساها خيله ورواه على الله عليه وسلم ان
 اعمر الجوز العفر هو القرب فذعه شجنا التوتى انه شجته عدوه
 ما يعفور وهو ان اعداء لسيد رسول الله صلى الله عليه وسلم المقوقس واهوى
 له مروه من عمر وحمار اقل له يعفون قال ابن عبيدوس وتباله عماراه **قال**
 الروادي ثقف يعفور منصرف سيد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم الروادع
 وكر السهل ان طرأ نفسه في يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وذا من عمار
 مريه منصور لاصح رسول الله صلى الله عليه وسلم خبير طرأ حمار اسود ماله الن
 على اهل وسلم ما استعد له مروه من سباب وعند السهل زبادر شهاب حرج
 الله ربه في جدي شهاب حمارا كلفه لم يركعه الا في وقت كذا او عك ان
 تركن لا اس من سبل حدي فبرك ولا من الايام عمل قد ذكر حديث المولايه لما
 بوء سيد رسول الله صلى الله عليه وسلم جارا في كانه لايه الهيم والنيان
 فزوى لم جسر شهاب النمر صلى الله عليه وسلم فطاشت عينه **قال**
 انتم هذا حديث غريب وفيه اسناده في رواه من الجمهور **قال**
 ارجا في كتابنا الصنف ١٢ اسل هذا الحديث واسناده في السلف **وروا**
 في كتابنا الاذافي ذكرنا في ربه ان لس صلى الله عليه وسلم حمارا احمر

اعلاه

اعلاه اياه سعد بن عباد **وعند** ابن سعيده اول درس ملكه سدا
 رسلا على الله عليه وسلم قد ساءت بالمدنيه مؤجل من هاته بعثة اراي وكان اسمه
 عند اعرابي القريس سكا ورواه الله صلى الله عليه وسلم السلي واولها عزا
 عليه اعداء كان اغر مجالا فلقوا البني واما كتابه المنقح لحدس حسب البعدا و
 كان كتابا سدا المطرا في سن ابن عباس قال ادم **وعند** الروادي
 ان لا ايا في سمي الجوز وهو الذي شهد فيه حنيفة الطوبى وراية النجيب
 والاعدي فيل هو سوان الحزين طالم المري ويقل هو سوان من الجواد
 وعند الروادي كان لسيد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سبل وسعد ماله
 افراس ثوان وانظرب والخيما دي الطوبى له مروه من عمر والمخذي ابي سباب
 ابر عسا اعداه له مروه من سبل البجرا واهو سعد الفيضا بوي بيا حماره من
 المصطفى ان كان الحباد من المعلي المحارب وذا **قال الجوز** ان لوان اعداه
 له المقوقس وعند السهل كان معه في البقع وركس سليمان بن زياد الجوزي المصطفى
 انه فرعه ايا الموقيس قاده كان حبه صلى الله عليه وسلم يدركه هو كلام يحتاج ال
 تامل لان المقوقس لما تة حديثه لا بعد سبنة ست فينطو وعند ارسيد كان له مري فبات
 له الوردا عداد لقم الداري فاعلى وعمر على عليه عمر بيا سليل الله بوحه سباع
 وعند ارسيد وكان له مري ماله لذهو الله وعند ابن جالوت والمخل بالسر حار
 والبسوس وكره فاسم زبانية الدليل وكره البسوس والبسوس ابي من استناده
 من حمار ودمو امرا النور والشمس والشيل قال ابن الاثير طاطان يكون اعداه في
 في الاخير ورواه ذكر في سندر المصطفى قال كان ٧ مروه من بنيار وندوب وكره ابو عيسى
 حمار من حمار عيسى كراما في في القريب في سنن الدار في سنن اس كانه
 فتر ماله لسا سبحة على الله صلى الله عليه وسلم وذا كتاب من عسا كرو من اخر ماله وذا في ماله

في كتابنا الاذافي ذكرنا في ربه ان لس صلى الله عليه وسلم حمارا احمر
 في كتابنا الاذافي ذكرنا في ربه ان لس صلى الله عليه وسلم حمارا احمر
 في كتابنا الاذافي ذكرنا في ربه ان لس صلى الله عليه وسلم حمارا احمر
 في كتابنا الاذافي ذكرنا في ربه ان لس صلى الله عليه وسلم حمارا احمر
 في كتابنا الاذافي ذكرنا في ربه ان لس صلى الله عليه وسلم حمارا احمر

المصطفى

من

ثم عاكر في كتاب بحيتو المقام في الطبقة وقال الولي اما جميعه ابو
 الحسن الحسيني قواه عليه اء ابواه مع عبد الله التضايع عدا ساعا وهذا
 البسم هو الذي كاسه العرب بعينه وعمله مع انه ليس في لغا العرب ولا دخول
 البومة دارا ما استعرتنا في ولا مكره ولا يحس ونيد ولا يكرر كالوا في هذا
 بيدم في علان الحزم والاحياط ولا يفوتنه لا كان ان يكون في ذل الضمر
 في النار فيكون سقور زيادة في مخنة وتجبلا طملكة تالها سبيح
 ولا يعجز عن منه الضمر بطول الملة زمة كاله او الفرس والمراه
 ويأج له الاسم في ال والتوكل في الله والاعراض عما يقع في الفوس
 بها من الفضل الاعمال قال وقد سلك الصلابة ما بل من ال الحمد
 اذ جها نك ان شوم الدم ارضيتها وسوحيوا ان وان لا سيع فيها اذان
 وشوم المراه عده ولاه نك وسلاطة لبناها وبقن من الرب وشوم
 الفرس ان لا يغتري عليها وعلاها وشوم الحمار سؤمته وفل تعال
 لما فخر له في ال العربي وركب ال لنا طبه هذا على ثلثه
 انما ال اذن كان الشوم في كرا اللان الشوم في الثالث اما الشوم
 في هذا والمعني كذا اذ ما قوله ان كان فالمعني ان خلته اليها جرا
 في نقر الباء في ما ما خلته في الغالب في هذه الثلاث وقوله انما هو
 حصية للشوم في هذه الثلاثة وهو حصى مادة لاطية فل الشوم
 قد يكون من الامس في الصم وقد يكون في السد وقد يكون في الثوب
 يستعمله العبد وله واما صلى الله عليه وسلم اء البس احدكم ثوبا
 حديد المثل في الصم اسالك خمس نعيم واضع له واعودك من
 صمغ له قال الخطايا المواد ابطال مدقهم في المطير بالوايح

ما يمنع من الضم والكتابة - لا التكرار

شهره و شهر ما صنع له ۵

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

و بعد خدعه به بعض الاموال ينقلون منها البقايا فيستقيم بها عفا فبقي القرب
 انما يحسنه بغيره بشدة عدوهم كما انهم كانوا يتبعونهم في كل وقت
 في قلوبهم هذا الخليل فاجتمعوا فيهم فلهذا جعل القرب البقايا وبقايا
 قلوبهم هذا القرب في كل وقت وبقاياهم في كل وقت وبقاياهم في كل وقت
 انهم جعلوا هذا القرب في كل وقت وبقاياهم في كل وقت وبقاياهم في كل وقت
 كما في قوله تعالى وبقاياهم في كل وقت وبقاياهم في كل وقت وبقاياهم في كل وقت
 فلهذا جعل القرب في كل وقت وبقاياهم في كل وقت وبقاياهم في كل وقت
 ما يوضح هذا

منه

التي في العلم وسلم في بعض عجزه انه نبيا خرج من معه فالحديث فيه ضعف
 و كما رتد صحة محتمل ان يكون شاكرا في قوله من اجل الغيبة فيكون على هذا اخرج القرب
 ما يشبه اول العلم وكان فيه قوة فحاشا بغيره وادركا القرب ان ينقل اهل العلم قال
 يسمون القرب او القرب القرب مع المشي في روي عن القرب ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اتيهم لقوم من اليهود ومانلو معه قال ان المشدود هو قول القرب في
 الاوراع واستحق له انما المناصف وخرج بعض شاكرا لما ليكم انهم للدين
 ادا وادى الامام في العدة معه قال واما الجنون فان كان طيبا لم ينسب له و هو
 كالصبي في عدم التكليف بل استواظا لانه فان كان عنده من القرب ما يمكنه
 في القرب فيقول انه يشبه ان القرب هو انه لا يسمي له واما المرض الذي لا يستطيع
 شكاها حال ولا يرحى في القرب ولا يمنع به في حال الجبر وادركا القرب عن اصحاب القرب انه
 لا يسمي له وادركا القرب في القرب وادركا القرب في القرب وادركا القرب في القرب
 هل ينكر له نعم من انواع القرب كاد ان القرب ان كانوا في القرب وادركا القرب
 فادركا القرب في القرب وادركا القرب في القرب وادركا القرب في القرب
 استحقاق الغيبة اسمهم لم يسمي له من رماه الذي يخرج به من رماه في القرب
 القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 الاكثرون في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 ثم في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 فادركا القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب
 في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب في القرب

امہام

۴

[illegible]

ولم يرفع اسراييل وجهه
عن العبيث قال الاستعلاء
مالها اي
سراييل ويبر

1000

ما بخت

من

[illegible]

اس

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

رای

۲۲۲

استاذة في اللغة العربية

وحصل اليه بالنصرة التي اوتيا من قبل الرب الذي القى في يده
 منه التي هو على ما لم يوجب عليه خيل ولا ركاب وهو ما عليه اصله
 وتكون من اجل الرب وكما ما لحوا عليه من جنة او خراج من جوده الاموال
 وقول شغلوا اي يثيروها من مواضعها ويخرجوها من اماكنها التي كانت فيها
 اما استخراجها ومساكنها وفي بعض الروايات وانتم تعرفونها اي
 دوما وترصفوها في ذكر حديث المحدثين المنع من كل سلاحي من الناس
 صدقة وفيه يعني الرجل كما دابته يحمل عليها او يرفع عليها ثلثة صدقة في باب
 من اعداءه بالركاب وبخوة قال ابن بطال وحبه المطابقة في هذا ان الامانة على
 الدابة يبرحها في الاخذ بالركاب وعينه واذا المير لا من حمة عموم صيغة
 الفعل انما ينفرد بالركاب المعنى المشافق انتهى او يجمل انه اراد حديث اخر عباس
 رضي الله عنه بكتاب مسندنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم جئنا من الله تعالى وسلم
باب المنع من اعداء الارض الى ارض العدو
 وكذلك يروى عن محمد بن عمرو عن عبد الله بن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 حديثا نحوه من استحق من اعداء من ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد ساءلني
 صلى الله عليه وسلم ما صانع في اعداءه وهم يعلمون القدر ان
 حديثا عن ابن مسعود عن عبد الله بن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان ابياسف بن القدر ان ارض العدو لا يبرحها ملكا ولا يملكها في ذلك محنة ان
 ياله العدو وكذا قال يحيى الاندلسي والغنص واربعة اكثر التوفاه
 رواه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابياسف بن القدر في سياحة اعدائه
 لم يفعل من قبله ذلك قاله يحيى بن محمد بن ابراهيم بن نافع عن ابن عمر عن
 سائر ما نقلوه ورواه الاثني عشر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم

بلغ جهر من

انه فان ابياسف بن القدر ان ارض العدو ويخاف ان ياله العدو
 وقال سمعيل ربيعة وليث بن اوس بن اوس بن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان ابياسف بن القدر ان ارض العدو في اوقات اعدائه العدو وكذا
 ما يشبهه عن ابي بكر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم هو
 مروي عن جده ورمي الاسعدي ان ابن جندب رمله في ذلك ولم يبق له ولما ذكر ابن
 الحورس في كتابه لا آمن ان ياله العدو وطاهر هذا الكلام ان القائل لا آمن
 او انا ان هو سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله طاهر ان ياله العدو
 في الحطب موقوف على ذلك ابو بصير بن زهير بن النعمان والمسيدي
 الحسن بن حبيب وقال يحيى بن محمد بن ابراهيم بن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ان ابياسف بن القدر ان ارض العدو في اوقات اعدائه العدو وكذا
 ما يشبهه عن ابي بكر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم هو
 مروي عن جده ورمي الاسعدي ان ابن جندب رمله في ذلك ولم يبق له ولما ذكر ابن
 الحورس في كتابه لا آمن ان ياله العدو وطاهر هذا الكلام ان القائل لا آمن
 او انا ان هو سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله طاهر ان ياله العدو
 في الحطب موقوف على ذلك ابو بصير بن زهير بن النعمان والمسيدي
 الحسن بن حبيب وقال يحيى بن محمد بن ابراهيم بن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ان ابياسف بن القدر ان ارض العدو في اوقات اعدائه العدو وكذا
 ما يشبهه عن ابي بكر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم هو
 مروي عن جده ورمي الاسعدي ان ابن جندب رمله في ذلك ولم يبق له ولما ذكر ابن
 الحورس في كتابه لا آمن ان ياله العدو وطاهر هذا الكلام ان القائل لا آمن
 او انا ان هو سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله طاهر ان ياله العدو
 في الحطب موقوف على ذلك ابو بصير بن زهير بن النعمان والمسيدي

بيان
 الحديث

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, written diagonally across the page.

التم

السنه في كجهم وفتح البخاري فيه الفرس يابي نصر عليه ابو نعم الحافظ
وكذا الذي روي عنه ايضا حديث جابر وسيف هو التوري وابو عبد الله
شيخنا الدراوي عن عبد العزيز بن سلمة فذكر ان سعهو - الدمشقي
ان الناس روى هذا الحديث عن عبد الله بن صالح وقال الجبائي نسبة ابن
السكن قال في عبد الله بن يوسف **وقول** اربعوا انفسكم وسكون
الدوا ففتح الباب الموحدة في الاذنه مريد بفتح الهمزة اذا ففتك
ويجيب في البيت قال اربع على نفسك واربع على ظنك واربع على
كل فلك واحده وسعناه انظر في الخطابي يريه اسكوا عن الجفر وتعرفه
وه **ابن** في قول اعطوا عليا بالفرق بها والكثير من السدة واوفي
علا واسترف والمثبة اعلى الجبل وكما يري منه في البعيد **وقال**
ابن ابراهيم والمثبة من الارض كما لم ترفع في الدوا وفي في الطرق التي
الجبال في التذمة الارض الخليفة ذات الجب في يارال الشمس تدف
فيها ذكره القزاز **وقال** ابن فارس الارض المسوية **وقال** الخطابي
راية مشرفة في الحديث كرامة رجع الصوت بالعا وموقول عامة
السلف في حديث جبر من الصاية والنايس في مدي من حديث هشام
عن قتاده عن الحسن بن عيسى بن عباد كان الصاية كرمون ورفع الصوت
عند الذكر وعند القتال وعند الجنائز في الخطا ورفع الايدي عند
الدعاء والقتال **وقال** سعيد بن المسيب ثلاث ما احدث الناس ورفع الصوت
عند الدعاء ورفع الايدي واحتضار السجود وراي مجاهد رجلا رفع صوته
بالدعاء فخصه **وقول** في حديثه ان موسى اده امرض العبد او
سافر كنه له سلك ما كان يعمل ميتا صحيحا قال ابن طحال ليس هذا على العموم

فَالْأَبُو

بلغ العرض

الكتاب كان المذلة ليست معدومة انهم مينا قد خلاص قولهم قوله وقوله وما يدرك
 ان يعقله ولعل للبري و صلوها محقق دليل ناذ كذا الى عمران والانساق
 وقوله انما كنتم كالانسان المذنب **باب** ليس هو على الاستقبال وانما هو الماضي
 فقد صلوها ما كنتم اي على حالكم فقد عرفت وقوله على ما كنتم شيان اخذها انه
 لو كان المستقبل كان كخواته شيئا عرفت الثاني انه كان يكون اطلاقا في الدروب
 والوجه لذلك قوله ان المؤمن حافوا من اصفوه نيا بعد هذا كان عمر مولد
 يا خذوه انما كنتم قال القولين هذا التاويل وان كان حينئذ ثابرا في هذا
 اعلموا صفة انتم في موطنه للاستقبال ولم تنفع العرقطة صفة الاخر من غير المعنى
 لا بصيغة ولا بغيره فنية كراش عليه الخواص **باب** صيغة الاسرار وردت
 بمعنى اللاحقة انما هي بمعنى الاستقبال لا بمعنى الماضي واستدلوا به عليه بقوله قد عرفت
 لكم ليس بصحيح ان صلوها ما كنتم محال على مذهب الفعل ولا يصح ان يكون بمعنى الماضي
 نية على اللاحقة والاطلاق وحسب يكون محال انشاء يكون كقول العالم
 ان كذا كذا قد جعلته لك التمرين كيف شئت فانما يقتضها اطلاق التشرع من وقت
 الترخيل ما قبل ذلك وقد علمت في هذه وهو ان هذا الخطاب خطاب اكرام وتثمين
 يقتضيه ان صلوها التمرين حصل له ذلك فخرق له ما كان فيهم المساواة وقاصوا
 ما يقتضيه التمرين من شأنه ان يكون له فيهم لا ان يكون له فيهم من ذلك الوقت معتبرا
 التمرين واللاحقة بل في هذه صلاحيته ان يقتضها عينا ان تسع واليهم من وجود الصلاة
 ليس ما وجد ذلك اليه من ربحه واصلية الخلافة زجرهما لكما يريد
 له اصيلها فكذلك التمرين من قبل هذا لا يفسد من قبله اصيله المعنوية
 من الماخذه على ما عساه ان تسع شدة من التمرين لما كان يقول كذا كان سلبا هو
 تأجيل المعنى من ناسخه منته اذا لم يزل على ما كان في ان الله عز وجل

المهم

اظهر صدق قوله صلى الله عليه وسلم للعباد كل من احدث عنه به من ذلك
 فانهم لم يزلوا على افعال اهل الجسد الى ان توفوا من الله عنهم ومنهم من احدث
 او فحاشا لئلا يلبسوا الى التوبة كذا ما حثي لى الله حثا عليها بغير ذلك قطعاً من عالم تحت
 طابع يبرم وانما يبرم في ذكره ان الجماعة على ان من تقي عليه حدانته يثاب عليه
 وقد عرفت سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحد في الحديث فتك
 ستر الجواسيس نبالا في اوجها لا او امانه فلك سطة او كان في الميزان مستند
 قالوا القوم قد ذكروا هذا الحديث على حكم المناول في استنباطه المحطور
 خلاص حكم المتعذر مستحالة من غير تادل ودل على ان من لم يحطوا وادعى
 في ذلك ما يحتمل الدليل كان القول قوله في ذلك وان كان غايضا لغير حلاله
 وقول عمر بن الخطاب انما كنتم محال ان يكون تأويل قوله لا يجد قوما يؤمنون الله واليوم
 الاخر موافق من جاد الله وقوله او يكون اذا كنتم النعمة او يكون الراوي روي بالعين
 ثمة لا يسمع قوله عمر بن الخطاب في ذلك كذا في الساق كقولهم جماعة قال القولين في ان
 توارى كان الكين لا يكون كذا وقد عرفت الثاني وطائفة الجاسوس الميسلم
 يجمعون ولا يجوز ذلك وعلموا حصة وعين يجمع عقوبة وبطلان حبسه في ذلك
 بعضا لا يكتفي بمقتضى الا ان يتوب **باب** كمال التوبة في ذلك بعضا يتنزل
 اذا كانت ما ذكروا ذلك وان تاب وعين تلك بجمته في الامام مال الاوراع
 فان كان كافرا يكون ناسخا للعتد وان كان مسلما يجمع عقوبة **باب**
 اصبح الجاسوس الجوهري بمقتضى السلم والدي تعاوان الا ان يثاب على
 الاسلام فيقتل ان وعز الطبري كان هذا من طائفة هؤلاء وقد قال صلى الله عليه
 وسلم ما روت عن عائشة انتم اتموا ذري الهيات عذرا بتم قال
 فان طر كان ان صفة عنه كان لما علم الله من صدقه فلا يجوز لمن يبدل

انما هو كذا في الجاسوس
 انما هو كذا في الجاسوس

دارا و انشور الكفا و بصيانهم و نسايم و لا يستطيع المسلمون منهم الا بايديهم
او بالكل قال تلك فخر عليهم و منهم وكذا اذا تخلفه احصين و سفينه فخر امر
عن تلك السفينه او راعى ذلك الحين انما خيفت لنا النساء و الصبيان و ذلك
الشامى و ابو حنيفة انما نرى من القصد ان نلهم و اما اذا قصد غيرهم و لا يمكن
بئذ النساء و الصبيان و لا باس ذلك و ان تجاربت المرأة من يحنون و تقتل
و قال الارامى يقتل و يا حباب الحارثى و هبت طابعه ان نلهم و طلع و هو و ما مار
بن بطال و كبحور و معك جمع العلف و قد نزلنا الحريقين و لا طاعه لهم و ما صح
مسلم و رايه بجمهور و الوارة و ما عيسى و هو القوان الدار و اما الذليل
فليس شئ و هو تحصيل و ما عيسى بين القاط قال **النووي** **ليس**
بالطاعة و لا بل ما و قد نزل عن حكم صبيان المشركين
الذين يقتلون فيعاد من نسايم و صبيانهم بالقتل قاله من نسايم اي لا باس
ملك لا ما حكمه اما بهم جارية عليهم في احوالهم كما روى الباقين ان يعارضهم
بالليل بحيث لا يعرف رجل من امرأة **ل** و الذليل و ما عيسى
و هو النعيم و قد يخفف و لا الحارثى راي نعيم حديث الصبي مسنوحا
و منهم و عيسى و الرضى و حديث الاسود بن سريج الا لا تملن و رية و حديث
للمرثية و من قتل النساء فالولد ان ادعيت الى ابنه لي الحق و ل
الشامى و حديث الصبي كان في عمن القتل على مسلم فان كان في الاول
الاخر و قتل ابيه الحقيق قتلها او في سنة و ان كان في عمه و رية من بعد ان ابي
الحق لا شئ و لا لم نعلم و رخصت بقتل النساء الصبيان ثم نرى
ابن حنيفة الصبي كان في عمة القصة كما نك في غير ما حديث صحيح و جمع
بعضهم ما نكاه و ابا ج و الجمع اي و حنيفة الكاتب و ابي الهيثم و ما عيسى و لم

امام

امام و مقتول في عمة و ما كان مقتول في عمة و ما كان مقتول في عمة
خالد و ما عيسى و رية و لا عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
و رية اخيه حنيفة و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
انما كان في عمة و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
اللعنة و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
من عمة و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
ابن اسحق و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
احد قول الشافعي و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
من رية و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
بذلك قال الطحاوي و هو قول محمد و قيس قول لبي حنيفة و اي يوسف
قال **فاما حنيفة** **بقتل** **واما** **بقتل**
في حديث ثمانية يعني الحارثى و حديثه الذي يملك في كتاب الصلاة
و قد اختلف العلماء في هذه الآية الكريمة فقال الخامس في قوله تعالى و ما عيسى
الاسير لغيره فاملوا المشركين العظام بقتلهم و ما عيسى و ما عيسى
مسنوخه و لا يملك على اسير صبرا و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
بقتل ما ساء ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
منهم و الطاهر و الشعبي و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
من المشركين و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى
و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى و ما عيسى

ليس

أرضه فيؤذيه بخبر فارسل اليها يعلم بكانيه فخرجت **فخرجت**
 اليها جراب ملوئاً بها وخبراً ثم قال لها يا اماء انما لو اصبينا لينا
 عودك فاذ خيلنا خير مما لتوكيف فطيس خير فاما اربعة الاف
 ريال ومتر ثمنها قال اباراع كالت لانه ر عليه قاله فادخلوا
 ياتللا بدخلوا عليها ليلا لما نام اهل خيبر فخرجوا من فاعلمت ان
 اهل خيبر لا يفتقروا عليهم ابراهيم ثم قال ان يطروتم ضيف فاعلمت
 الرجل ان لا تظنوا خيبر منكم واطي رابع فقولوا اتاجينا لهدية
 فانهم سيفتحون لكم فلما اتموا اليه ايسموا عليه فخرج سهم ابن ابي
 راسم من الخمار بنهم عبد الله بن عتبة فكانه مقفود وهذا القول
 بما اري والله تعالى علم وما من المير بعين بالنام المضطجع والاملا
 سادته من الترجمة والحديث وكذا الاسم على هذا قتل بظان
 نية من نومه وما له الملب في الحديث جوازا غيالا من اغان على سوا
 ان يصل الله عليه وسلم يبيد اموال اوراق وفيه الاحد بالمشقة من الحرب
 ما لتعرض لعدد كبير من المشركين والالتقاء باليد الى التهلكة في سكيل
 الله واليدين المجدد رنه على النبي له موت اي رابع وصوت لنا عليه
 وماله سمع ثانيا اباراع كذا الرواية وموايه ان يقال ثغاي اباراع من
 الف كما يقول الغويون اي انغوا اباراع كذا سند ادريس
 يا اي العوب انما يتوا العوب قال الاصمعي كان العوب اذ مات بها
 ميتة تدرك رابك فبما جعل يسير في الناس يقول بغايا لا ارفع
 والظن بغيره فانه في الوصف في سنية على الكسر مثل ورسول
 اباراع قوله وما في قلبه كالفتنة اصله من التلاف وهو التلاف

الابل قال **لا** صبي يؤمن منه من يومها فقبل ذلك لكل ساء ليس
 به حلة **لا** ابن الاخي فموت من مواعيل ذلك من الامران
 ميت له حلة فبذلك لها يتغير اليه وذكر المتل من سكة في الكتاب الفاجر
 ان الاخي **لا** مائة وآد هو من التلاف فاما اخذ الابل في رؤسها فيقلها
 ليافوق ذلك الفسار مائة على خشي عليه خشي عليه منها وهو من قوله
 تلك الرجل اذا ما يد رجع في قلبه وليس يكاد يقلب منه وفي ابن الامران
 اصل ذلك في الدوار اي مائة وايتب منه جافن واسند ولم يلق ارضها
 البطاروكة لمانية استعمر من هذا الاصل لكل ساء ليس رواقه وفي
 نجس من التفسيل اذ رصفوا الرجل بالبعثة تالوا مائة قلبه ولو كانت
 كما قالوا كان بالضعف والسمع والى منه بالقوة لان لقلبه هي الفتوة
 والحكمة والتصرف وكذلك قيل للمازم من الرجل رجل قلبه من لم يكن قلة
 فهو كالميت والقول الصحيح في هذا قول الفسار

الطائر مائة شيء يقلق له
 فيقلب منه على وراشه
 وقال ابو جعفر النعماني في رواقه
 على الفجر حتى عدل من سلم ان
 بعضه رسول في هذا اي طائر

آخر الجزء الثامن
 واما في كتابه
 القلوب
 بلغ العراض

وقوله رضي الله تعالى عنه وثبتت رجل فاستله وكرها ثعلب في ياد الممجد
 من الغل وقال وثبتت يده من مؤنونة ورواها انا واما ابن فارس معاد وقد
 قد في لاسيكيان والواقي مؤنونة كالفتراز مؤنونة هم يصيب العظم
 برغير ان يزيل الكسر **وقال** الفخاري في باب التثنية
 لكان العود في لاسيكيان معينه ابن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن
 الاصحاح عن ابي حنيفة عن النضر بن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
 واذا التثنية في قدر راخره سلة في صحبه عن حنين الجولاني
 وعبد بن محمد عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق

الملاوي
صبي

بلغ العاصم -

فَوَيْدًا وَإِنَّا لَنَاقِيتُهُ فِي حُدُودِهِ فَلَا يَمُنُّ بِكَ أَنْ تُقْتَدِمَا
تَوَحَّلْ مَعِي وَمَحْذَرٌ عِنْدَ الرَّاحِدِ حَزْءٌ بِالْكَسْرِ قَدْ لَمْ يَكُنْ رَوَا لَانْفِصَ بِالْمَعْنَى
لَهَا لَعَنَ قَرِيشٌ بَلْ أَمْرٌ دُوْهُمْ يَقُوْنَهُ لَمَسْتُ لُغَةً قَوْمٌ دُونَ قَوْمٍ وَأَنَا فِي عِلَالٍ
الْجَمِيعِ لَهَا الْهَزْءُ الْوَاحِدَةُ مِنَ الْخِدَاعِ مَحْتَدٌ وَقَدْ لَمْ يَكُنْ رَوَا لَانْفِصَ بِالْمَعْنَى
أَرَادَ نَعْلَ أَنْ سَيِّدًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْتَنِي عَنْ الْبَيْتِ
وَيَسْتَعْمِلُهَا كَقِيَّةِ الْأَهْلِ بِالْعَلَمِ الْوَجْهِ تَقْبَلِي يَقُو الْبَيْتُ الْآخِرِينَ يُعْطَى
أَيْضًا عَنِ الرَّسْمِ الْحَسْبُ يَا الْحَرْبُ مَا أَمْرُكَ نَافَا أَمْرُكَ الْبَيْتُ الْآخِرِينَ يُعْطَى
فَكَانَتْ هَذِهِ اللَّغَةُ عَلَى ذِكْرِنَا بِمَحْضِ الْمَوْلَا كَيْدُهُ الْعَنِي فَلَمْ يَكُنْ كَانَ
سَيِّدًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَنِي بِهَا مَا لَمْ يَكُنْ يَجْتَنِي حَزْءٌ
الرَّجُلُ أَخَذَهُ حَزْءًا وَجُودًا وَحَدِيثًا وَحَزْءًا أَنَا أَطْرَقْتُ لَحْظًا
مَا تَخْتَفِي أَصْبَحَ لَمْ يَكُنْ كَيْدُهُ حَزْءُهُ وَجُودُهُ حَزْءُهُ وَحَزْءُهُ
وَحَزْءُهُ أَنَا كَانَ جُنَا فِي الْحِكْمَةِ الْحَزْءُ وَالْحَزْءُ الْمَصْدَرُ وَالْحَزْءُ
وَالْحَزْءُ الْأَمِيرُ وَجُودُهُ حَزْءُهُ حَزْءُ الْحَزْءِ
قَالَ - أَمَّا الْعَرَبِيُّ الْحَزْءُ فِي الْحَرْبِ تَكُونُ بِالْقَوِيَّةِ وَتَكُونُ بِالْكَفْرِ
وَتَكُونُ بِحَلْفِ الْوَعْدِ ذَلِكَ مَا مَسْتَنَى الْجَاهِلِ الْمَخْصُوصِ مِنَ الْحَرْمِ
وَالْكَذْبِ حَرَامٌ بِالْإِجْمَاعِ جَائِزٌ بِمَوَاطِنَ الْأَجْمَاعِ أَصْلُهَا الْحَرْبُ
الْقَوِيَّةُ فِي أَمْثَالِهِ يُقَالُ بِالْعِتَادِ لَضَعْفِهِمْ وَلَيْسَ الْعَقْلُ بِخَيْرِهِ
وَلَا يَحْلِيلُهُ أَثَرُ لِقَائِهِمْ أَلَمْ يَشْرَعْ وَأَوْكَانَ حَرِّمَ الْكَذْبِ كَمَا يَقُولُ
الْمُتَنَبِّعُونَ وَمَعْلَا وَيَكُونُ الْمَخْرُومُ مَوْجِبُ تَنْسِيَةِ الْبُزْغُونِ مَا انْقَلَبَ
حَالًا أَلَا أَلَا الْمَقْبُولُ لَيْسَتْ مَعْقُولَةٌ فَتَسْتَحِقُّ جَوَابًا حَقِيْقَةً عَلَى
عِلْمَا كَالطَّرِيقِ الْمَا يَجُوزُ بِهِ الْوَادِعُ دُونَ حَقِّهِ الْكَذْبُ

رسول الله عبيده ولم يذكرين دريد غير هذا فقط وذكر الجياد ان معناه شاهران
 شاة وهو اسم لكل من ملك القوس والحاشي لمن ملك الحسيه وخافا فزلفن ملك الترك
 وقصروا ملك الروم وبيع لمن ملك النيز وطلب اليوس لمن ملك اليونان وبلغ لمن ملك
 اليهود والتمرة وملك ملك الصايه ونغفور لمن ملك الهند وغانة لمن ملك
 الرنخ وقرعون لمن ملك مصر والاضبيد لمن ملك فغانه واليمن لمن ملك
 العرب من قبل البحر وجمالوت لمن ملك البربر وجرير لمن ملك افريقيه
 وشهران لمن تاجده وتور لمن ملك السند والاصغر لمن ملك علما ورتبيان
 لمن ملك الحصور وابل لمن ملك النوبة وما جد لمن ملك العقابيه **وقر**
 من الميراث بنو ساجدي الفتك يا هل الحرب والحدوب في الحرب وقول محمد
 ابن مسلم رسول الله اخبرني ان قتله قال قال فاذن لي ناقل
 قال نعم فاذن ان هذا يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم نذعتا وناو سألنا
 الصدقه قال واذننا والله لم نكنه قال فاذننا انتبعناه نيلكم ان يدعه
 حتى تنظر الي ما يصير ام ان التزيمه بحجر حليمه اذ يكره جعله فخرنا فان
 قوله غنا اي كلفنا والادامه والنواحي تكاليف وقوله وسالنا الصدقه
 او طلبنا منا بامر الله جل وعز ونكن ان كنهه حتى يغير امره معناه نكن
 العذر عن عهده بقايه صل الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم فافيه لال
 على جواز الكفر بالمرحوم واسميا اما كان في المعايير من ذمة وحقه قال
 بن بطال الفتك في الحرب على حصر احدكم محرم وهو الذي تحرمه الدهر
 ان يغير بطله فغير منه الناس زاد الله نفعه بغيره بذا ذمة والغديره وعلى
 هذا جماعة العلماء الثاني مباح وهو ان يناديه بالظلمين معا ومن
 عهده به بالامان اختلف في جعله في الاشراف على غيره فيعمل ان لا يرضى

سيدنا

والغديره

المراد

الباب الرابع من سلم لم يبرح له من لفظ المايين واما انه يعارض
 من القول فيجوز هذا ان يسمى فكما على الجواز المايي والدمع شموحا ان من ذكر
 حله الله وسوله حل وعقوديه ولا امان له يجتمع به يقتله جاز على كل حال كانت
 مستند رسول الله صلى الله عليه وسلم اما في بوجي واذن من الله حل وعمره فشكل
 فصار ذلك صلا مسجل جوار فقل من كاد الله وسوله ولوان رجلا او حلال
 من كاد ان وامنه سبب عنه سدر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل الذي
 آمنه قتله ومن دعه ان ابن الاشراف فقل عدو لقتل بغير استيذان لا سبب
 سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بامر الله تعالى عنه وقد نزل على ابن
 حاطاب ان يامين السبا في حين حكم مثل هذا ابعد الله تعالى وسبا في الكلام
 انما الله تعالى عليه في المعادي وكذا في صياحه في الشهادات
وقول الجارى باب الرجوع في الحرب وفتح الصوف في
 جهر الحندق بينه من الش عن الله صلى الله عليه وسلم وفيه من سلمه اسبي
 كانه مريد بحدس سهل ما ذكر هو يفضل الاضمار في حدس سر من سلمه
 يشبهه ان يكون ما رواه هو ايضا عنه من قوله انا ابن الاكوع واليؤمر
 يوم الرشح وعنه ابن مساكين في كتاب الجهاد من قدمت ارض من بعد من ابن
 عون عن الحسن بن عمار عن ام سلمة تدركت فقتل النبي صلى الله عليه وسلم الراف
 بالحسين وهو يقول الله ان الجير خير لاجرة ناعف ولا تضار والمهاجر
 حلف لا يقتدوا بغيري تتقدم قريبا **وقول** في
 سمس ليل لم يقدروا في احوي بيطنا الطير والخطان هذا مثله
 في كونه السوية رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابونا الله ولنا عن كائنا دولنا
 ستمن تلكا بغير الام وهذا كقولهم نال ساكن الطير او ان كان صا ديا

حديث

فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس عبيداً جعلت يا رسول الله ان تقوم
طاش فلو بعثت في مائة رجل استمعتوا ما يريهم من ابيهم واخذت باغلق
القوم فقال ذلكت ما يحج ثم قال انتم الآن ليعتدون في غطفان ولم تزل الحيل
تأتي والرجال يحيا انتمهم حتى امكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي وستر
فاستمعتوا وعشر ليلهم واخذت القوم باقى في عشرين وبعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم بدين مزد مسلاه الخوفه وامامها وبعثه في المشركين عندنا ان الذين
على الله عليه وسلم امر به عبد الله بن مسعود بن زيد الاشجعي ولكن الناس
نسبوا لما القاد لفرح حسان عكره فوارس المزداد بعائنه سعد بن زيد كان
اصطريا لودي لما القاداد وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لما المدينه يوم
الاثنين وقد غاب حرس ابي لهب في ذلك خير من سائر اليوم ابوقادة وخير رحانا
اليوم سلكه لسله واعطاه فيهم الفارس والراجل وفيه الدليل اليه في اوفي
سلكه في سلكه ثم مرح اصناعاه الفرع الفرع صلب ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسا لا هليل لهما باب عروقه ذي مرقه له ابو عبده عوا العود في المائله
ليدي فدمان اول سره وبعث حاديه كيا حاديه الاخري على راس سبه وعشرين
سمر من الحنن والثباته خرج بها ستره رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه
ليابن قحان وفيه على راس شبعه وادفعه من الحنن وهذا ان الله الذي اعاد
عبد الرحمن زينه على انكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يخرج ابو قاده فلما
الاكمح يظلمه ذلك في سنه ستر الحنن وقوله اليوم يوم الرضع وكرار الايام
الرا حيرانه هو الذي وضع القوم في قوله انه اى منى به رسول الله صلى الله عليه وسلم
يرفع نايه اسنار يستكر من الشيعه بذلك ناله امره في العرب يوم رحلا
انه لا يملكه يا كل من جشعه خلده اى ما يجد من اسناره والى وهو الذي

مع

مرجع الشاه او القامه من قبل ان يحلها من شدة السحر وقد له قومه المانع
الذي لا يسكنه من حيلها فاذاجاه انسان سائله ان يسقيه اجمع انه لا يجب
معه واداه ان يفتن من شدة الشاه او القامه او القامه وقيل هو من كان يرفع
القمه ويحيا بها ليلا سجع صور الحيل فطلب منه في الموعب رضع الرجل
وعاقه مثل كمره هو من صنع في اجمع ليلى وجمع واصفون في ابن وزياد اصل
الحدث ان زحله من الحيل في طرقة سيف ليل لقص صرع شاة ليل يجمع الضيفه
السخره كثر من حيلها كل يوم اسناره فعل ذلك اول بعاده في ل ابراهيم بن عبيد السارة
ان يرفع ليل في حيلها وقيل هو الذي يرفع طريق الحلال التي تحلل لها اسنانه ومن
ما يعلقه وقيل ايضا في قوله اليوم يوم الرضع يعني اليوم مليه من اوصعه كونه
اوليه وقيل اليوم يوم الرضع من رضعه الحيل من صغى وقيل اليوم صلا للبار وقيل
يوم من ارق المرضه وبعثها في ل اسناره اليوم يوم الرضع من معناه من سائر اول
ورفع الثاني **وقوله** يا صبا خاه قال القدر طر حنن الاعلام
لصدا الامر المهم الذي فهمهم في الصبح وكذا ل ابراهيم لهما للنديه وفي
يبتدئ في الرضع والروايه اثباتا فيعت على لها وقيل لانهم كانوا يعززون
وقد الصبح وقيل طر حنن الصبح ما هموا القادان الاعداء ابراهيم
عن ليل في الليل نايه حاديه الهاد حاديه وقوله نايه حاديه اي سحر لا تأخذ بالشد
الذين سجد حاديه حاديه بينهم وقوله يعززون من الرعي وهو الصبا واللعن
الاشهر من سائر اليوم وقيل انهم يفتنون الاصبان مرايا صلى الله عليه وسلم فواع
ذلك لغير حاديه واما بقوله ل حننهم يعززون يعني حننهم وهو حننهم
ابن حجر في قوله ل حننهم يعززون يعني حننهم في الماء الشرا وقصص ما هم يفتنون
وهو حننهم من سائر حاديه لاي حاديه في حاديه

الماء واللسع

ابن هود

۲. بسم الله ما حمدك علمتم من لادهم شندرا / / / /

عزیز احمد یاد خدا ایما حدیث کو مل کر لکھا ہے۔

من ياتج قال الهيلا اسلم افضل من علمه يستد ان شوطا الي

سبحانه و تعالیٰ و الحمد لله رب العالمین و بسم الله الرحمن الرحیم

تدبر بحانه دمه ما را بمل اجد بدارم لا سبي الله امن به الا ان فسمينه

لقد اياه ارض خبر فقهها ليهه كفاهم فيك وانشاء الله

عن الارض المكنونة بالشام والعراق فخذ الآية فلم تفسد بها

من المبرور **و** حسن ما سيقبده للرحمة بما وجهه ايمان كون صلى الله

عليه السلام قيل فلينزل ندان بمكة وهو شيخ في بعض طرق الحديث

وقوله زهال عن لماعة **لا يظن** لأنه إذا ملك ما استنول عليه في الحاجة

من ملأ الله عليه وسلم فديف لا يملك ما لم يزل له ملأه اصاله

واما ان يكون سبيل هل يتناول على شتيها فمختار عنو فيش

١- وفي الغدير: **يَا أَيُّهَا مَنُكْتَمَا اسْلُوا عَلَى الْأَوَّلِ** ولكن

من عليهم ثم اسلوا فاذا ملكوا دفعهم كفاراً بالاسلام قبل الاستيلاء

أَوَيَا وَحَدَّثَ عُمَرَ مَطَابَعَتَهُ بِيَدِهِ غَيْرَ أَعْبَدَ الرَّحْمَنَ دَعَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

لم يكنوا من أهل المدينة، ولما دخلوا في قلوبهم علموا أنهم الحاهلية واستلوا

عليها في الاسلام والكلام غاية على عموم اهل المدينة لا عليها قال

المذهب الثاني في التحريم حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الرجل يبيع
الدينار بمائة دينار

المحور الحار باحده لمح. كذا قال ع. انما الارض ههنا

عظماء الحاصلية باو حة الجمة انما تشهد له التختة

ارمن اسلمت ارض الحبيب نازحه له ماله يغلب عليه ريشيل ملكه امار

فَلِالْحَبْرَةِ مِنْ قَوْمِنَا سَلَامٌ مِنْهُمْ أَخَذُوا لَكُنْ اَرْضَهُ وَمَالَهُ لَهُ قِتَالٌ

ملك دلا محله اما الصلح فمنا سلم منهم فهو احق بارضه وماله واما اهل

العبرة من اسلم منهم بالله وارضه في المسلمين لان اصل العنوة قد غلبوا
 على ما دفعه في في لم يرض عليهم داما اصل الطغاة منهم فقوم منعوا
 انفسهم واما الصلح حتى ملحو اهلها فليس عليهم الا ما ملحوها عليه وقول
 ملك في هذا اجماع العلماء واختلفوا اذا اسلم في دار الحرب وبقى فيها ماله
 وذلك ثم خرج اليها فاستلم وعوامع المسلمين بل فقال ابن ادريس
 واشهب ويخبرون انه قد اخرجوا له وعقبا في حبس كان ذلك العرفان
 لا فتم بيع له في الاسلام وقال ملك والليث اهل ماله وذلك في
 على حكم البلد كما كانت دار النبي صلى الله عليه وسلم على حكم البلد ولهم
 ولم يرضه صلى الله عليه وسلم احق بما ورف ابو حنيفة بين حبسها اذا
 اسلم في بلد ثم خرج اليها فاداه الميراث احرار المسلمين وما اودعه
 مسلما اودعها فلو لم اودعه حبيبا فهو وسائر عتاقه فقال ذلك
 فاذا اسلم في بلد الاسلام ثم ظهر المسلمون على بلده فكل ما له فيه في غير ذلك
 حكم الدارين عند لم يرض ملك والشافعي في اسلامه في دار اوفي
 دار الاسلام والمطلب وقوله اضمم كما جك على يديهم يحتاج
 هكذا في بعض الروايات على وفي بعضها عن ابن ابي عمير فكل ما
 يدكر ظلم وللضريبة صغيرة المصروفة من لابل حتى التهمين والبيعة
 القليلة وقوله رايي ونعم من عوف ايما خذره ان يدخل للمخني اما
 كشيء فان دخلنا صلحته وان منعت الدخول وصدقت كان
 ولا وياها عود من بين اموالهم وقوله انهم ليكون اليه ظلمتهم قال
 ابن ابي عمير اصل المواشي لكثرة رجعت ان يردوا للدين
 وقولنا الحجاري باب حاكم الامام الذي ساعد

ابى
 ابو حنيفة عن الامتنان مثله حديثه المذكور اولاد واد فوجدنا
 حنيفة وقال ابو حنيفة ما بين سماعة على سماعة ابن العلق من الى معونة
 سماعة بن ابراهيم رواد مسلم بن حبيب عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير
 قالوا اما ابو حنيفة عن الامتنان عن علي بن ابي طالب عن حذيفة بن
 ركان المطلب كتابه الامام الناس سنة عند الحاجة الى الدرع عن المسلمين
 فيبين حينئذ فرض الجهاد على كل انسان بطبق المدافعة اذ انزل باهل
 ذلك البلد فانه وان وجوب ذلك لا يتعدى المسلمين وليس على اهل الدية لانهم
 انما اعطوا الجزية للمدافعة عنهم قال ابن ابي عمير ان العدة لم يفسد على
 بعض الناس ولعلهم كتبوا امرات كل ما يرد حنيفة فانه كمنوطا بها وقوله
 تخاف مني من خمسة مائة مريد اياهم حنيفة المحدث انني كلابه وفيه نظر
 قال ابن ابي عمير مع البر حنيفة من القلة ارا لا يحتمل ان كانتهم كان
 لهما بعد ذلك وقد يكون دريعة لا يضاع البركة منهم كما ورد في الدعاء
 على الكفار اللهم اجمعهم بعد ما اي ارفع البركة منهم انما خرج هذا من
 هذا الخبر لان اذ كانت لمصلحة دعتهم والمواظقة اليه وتعت ليست
 من حاجتنا للحجابة ولكن من حاجتنا اجمعهم بكرتهم فادبو بالخوف المذكور
 في الحديث ثم ان التهمة تعلق بالحجابة الاولية واما هذه الثانية فكانت
 خاصة للفرع ما عاينهم قال ان الله يؤيد
هذا الدين بالرجل حدا ابو الهيثم اما شيعته عن المزيهوي
 روي عن محمد بن عبد الزاوي اما محمد بن المزيهوي عن ابي عمير
 قال سمعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خبير فقال الرجل من يدعي
 بالاسلام هذا من اصل النار فاجابوا فقال قال الرجل فالا ستدنا

من هذا

فاحصته حراقة ملاكان من الليل لم يصبر على الحرج فقتل نفسه فاحس
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله اكبر استشهد اني عبد الله ورسوله ثم امره بـ ٢
 فتأدي في الناس انه لا مدخل الجنة الا من سلمه وان الله ليؤيد هذا الدين
 بالرجل ٣ وذكره البخاري في غرره خير ومن عادة العلماء ان يذكروا
 السند الذي لم يذكروا العالي والجارى هنا علي بن ابي طالب
 السند فائدة ورواه عن الحسن والواقدى في احسن ان هذا كان باجد
 واسم الرجل قتيان وهو معدود في حمله المناقب وكان علي بن ابي طالب
 احدى نعيم النساء لما اخطت في حرج فقتل سبعة ثم جرح فقتل نفسه
 سبع وثمة ثمانية كانت باحد وقد تقدم ذكرها في كتاب الجهاد واما حدث
 في هرون فالصحيح انه كان في خيبر كما ذكره البخاري وصحاحه قتيان قال
 المهدي هذا ما اعلنا النبي صلى الله عليه وسلم انه من تقدمه على الرعيديس
 البخاري والمنس لا ان كل من قتل نفسه او غيره فقتل عليه النار لا
 ان النبي يحتمل ان يكون استنوجا لان يجره الله له او بقوله في غير ذلك الرجل
 في الحقيقة ويحتمل ان كان علي الحقيقة ان يعاقبه بقتل نفسه او يكون
 قد اصابه وسك حين اصابه الحراقة وهذا اسمه بطاهر الحديث لقوله لا
 يدخل الجنة الا من سلمه ومما يدل على ان الرجل كان مسلما لا منافقا
 في قتله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم وطأ صوابا عليه
 يدل على انه ليس مسلما والمسلم لا يخرج منه مثل نفسه عن كرمه مسلما ولا يحكم بكفره
 ويقتل عليه ما لا يحاب من ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يطلع من امر
 على امر مسلم بغير اذن النبي عليه وسلم فقتل نفسه فله ان يهلك
 النار ما لم يخرج من النار فذا بقا معنى في هذا ما يقع الموابل السط

فنيطد

امور الفتاة التي فيه وقوله تكاى بعض الناس ان يوتا كذا في نسخة السماع
 بثبت ان مع كذا وهو جابر بن عبد الله وقوله ان الله ليؤيد هذا الدين
 قال النووي يجرى في ان كسر الحصر ونحوها وقد قوي في السبعة
 ان الله يشهد بينه وبين الحسن وكبرهما قال ابن طلال وما يبارص من قوله ان الله لا يستغنى
 بمشرك لان المنزل غير المنزل العا جبر او يجرى قوله على ان الله لا يستغنى بمشرك ان يكون
 خاها جلك الموت فقد استعان بصغوان من امية هو ابن واستغنى منه ما به دفع
 وخرج منه صغوان حتى قال له هو اني تقابل مع محمد ولست على فيه فتاذا ان يري
 وجرى من خير من ان يري من هواري قال المحادي تبار صغوان كان مع
 سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم باختياره فلا يبارص قوله اما لا سمع
 بمشركا انتهى فيطرد هذا الكلام فان القول له هذا حكاي ايضا محمدا لا يجوز
 والله تعالى علم قال ابن ابي راسل يستعان بالكتاب في الجانيق وشبهها
 فتعده ملكا واطان ابن حبيب قال ابن المبرز موضع الزحمة
 في الخليل في الامام او السلطان الناصر اذ اخرج حوز الاسلام انه يطرح المنع
 في الدين المحرم يخرج عليه يخرج لان الله تعالى قد يؤيد دينه به فيجبر الصبر عليه
 والسمع والطاعة له في غير المعصية ومن هذا الوجه استعان العلماء الدعا
 للسلاطين بالثأيد وشبههم من الخير حيث تايدهم الدين لا من حيث احوالهم الخارجية
 من غلب العترة واقام بعرضهم

حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن روح عن عبيدة بن عاصم عن فاذة قال
 وكذا ان اشعر بن طلبة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا طهر في يوم اقام بالعرفه
 طه لثابته قاله سعدا ورواه الاطفي سعيده عن فاذة عن ابن عمر عن طلحة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم من الايام اخرا امره بوبدو باربعة وعشرين رجلا من

وهو العظم وصيته وموله لا توفد ما تركا صدقة قال المولى جميع الرواه
لحد الذمعه يقولون بالبر لا توفد يبي حباة الاديان لو اس
الله عليهم وسلامتك في الرواية الاخرى نحن معاشر الامم لا توفد
وصيته ترفع على انه خبر المستب الذي هو ما تركنا والعلامة جملتان
الاولى عليه والباية السجدة لا خلاف بين الحديث في هذه وصية
بعض السجدة في هذا افعال لا توفد يا احر الخوف وبارك
صدقة بالعت ومكلمة الكلام جملة واحدة ان جعل ما سعيوا لم
سعدا له وصدقة سبب في الحال ويكون معنى العلم ان ما سب
صدقة لا توفد وهذا مخالف لما وقع في سائر الروايات ولا حمله
العمامة من قوله فهو صدقة وانما جعل السجدة مقدار انتموه لما لم يوفد
في رعاية المهور من انفسا وصدقتهم لانهم يقولون ان النبي صلى الله
عليه وسلم توفد كما توفد عيسى فيمكن تعمير الامة الصخرة وقوله ولم
يترك ما حسن لا يترك حتى توفد لا الملبس اما كان محروما انقباضا عن
لقايد وترك ما صلته وليس هذا من الخمر المحرم وانما المحرم من ذلك
ان يلتقي بالاسلم احد ما سبب ما حبه ولم يرد احد الفضا المتيا واستعها
منها للتسليم ولو فعل ذلك لم يكونا من اجز الان يكون النفوس
سليم من العبدان والهجرات انا لا توفد بتنا مع الراوي عن ذلك
بالخمران وتذكر في صاحب الحسن بالذات حسن ثاب من السبعه ان
ذكره في الامة مائة رسول الله جبر بفسحاه اعينها واس على سائر حمله
كان على عسك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل مهادنا
الصادقة الصدقة المأمورة على ما ملأنا قال ما امر امره

قوله

رصيت ورجي انك ذلك المسند المحمدي عن القنوي عن الشهر زوري
من ابن المديني عن علي بن حفص قال ما عند الله من سليمان بن عبد الملك
الديلمي ما على ما مضور من الاسود عنه قال في حديث اسامة بن
زيد اليشي عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال ابو بكر لما طهر
بأبائهم وما في ابوابه انه قال صلى الله عليه وسلم وعلى الدوحه وسلم
توفد ما تركا صدقة قال في الحديث لست من بكره لان النبي يقول سب
المهم ممرات الاديان صلوات الله عليهم وسلامه لما لم يوفد ما هم جملوا
المال لورهم كما حرم الله جل وعز الصدقة الحارة على يدهم من
الدنيا للمناصب اليهم ما من انه من الدنيا وصل لا تختل على ما رخص
ان تفي طهر الوقت منج في محمد وعلمه ابن دال هو من
توفد ان الصدقة لا يحل لاله محمد رانا صدقة بالمدينة في اموال
في النصير وكانت قد من المدينة قال ابو الفرج ويحيى ما انا الله على
رسوله ما لم يوفد عليه المسلمون خيل ولا ركاب ما عياض القدمات
بالصادقة اليه صلى الله عليه وسلم احد ما من وصية محمدي
لهم احد وكما سبب حوامط في النصير لما سبب با اعطاء الانصار
من ارضهم وهو ما لا يملك الماد كان صدقا له صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم منها حقة من الخ من اموال بني النضير كانت له حصة
حق اجلام وكذا نصف ارض فداك صالح اهلها بعد فتح خيبر على
نصف ارضها كان حالها له وكذا ارض واوي القوي احد في
الاصطحي من ملوك اليهود وكذا حصان من حصون خيبر الوطحي
والسلام اندمشتا صلواتها منها سبعة من خيبر وما انتج فيها

في

منه مكانه لا امركم يا ربع اصلها الايمان الذي هو السهاد ولم يضاف
بيان الاربع فانه قال والاربع اتمام الصلاة الى اخره

قال وذكر شيئا من فضله صلى الله عليه وسلم حديث
عائشة رضي الله عنها صلى الله عليه وسلم وما ينفق من شيء ياكله ذكبه الاسطر
شعبه ربي ما كنت من حق طال علي تكلمه نفقة خبة مطا بفته للزخمة لاها لم
مذكر اما احذته في رخصها اولولم كرها النعمة مسحة الحار الشيعر
الموجود لبقا مالكا ومسويا بين الورثة وهي احكامهم في دونه بعد حديث
عمرو بن الحارث ما ترك الاسلام وتعلمه وارضاهما صفة ارا والارض الى
سوق منها ما نسيه بعد وفاته قطا بق ذلك الزخمة **قال**

الزندي كوا السطر الشق وكذا مياض رصفه **وقال ابن الحوري**
اني حين شقير **قال** رصفه ان يكون نصف مشق فالصاع ونحوه
ان البركة انما يكون في الجهول لا في الجاهل واما حديث المتدبر من
معهدي كرم طعناكم ببارككم فيه قيل المراد بكيلكم اياه وقيل
مكدر اخرج الفتحة سطر ارسى البلية بجهول لا يكيل ما خرج له لا يخرج
اكثر من الحاجة او امل كل ابن بطال كانت طين كل يومه سيفو لفتة
فانت متوهم ما فيه فلكل طال عليها فلا كانت عليه طينة فقا به فتق

عند نام ذلك الامر **قال** الجباري وقع عند الفاسي **قال**
الحارثي يحيى من سفیان حديثي ابا اسحق سمعت عمرو بن الحارث **قال**
مازل رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام وهو صمد والصواب
في مسده ما يحى **قال** ابن المسيب واما رجوع الخوار
وقد ما ناجا بنبوت النبي صلى الله عليه وسلم من الخطا بين ما يستحق
الارواح

السنة

من الله ان سطره ما راني ما علمه

السمع لجسهم ادا وسان الحارث الاحادث التي سنه اليهم السموت
فيها منها على ان هذه السنة تحقق دوا استحقاقهم للسور ما سبق قال
الاسم على وقول ابن عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم حليبا تشار نحو مسكن
عائشة لا يكون ولا لاني الملك الذي اراده الخوارب من المستغفر والمساجر
والمالك يستوفون في المسكن **قال** ابن بطال ان قال ما لم ان كان لم تورث
صلى الله عليه وسلم لقوله اني كنا صدقة فكن سكر اراعه بعد وفاته
في مسكنهم ان لم يرثه اذ امكن لم يخرج من هذا ما يجب بان طاعة من
العلماء ان النبي صلى الله عليه وسلم انا جعل لكل امرء منكم ما يشاء
ان مسكن مسكنه في حياة فذلكت ذلك في حياة متوفى ثم توفي فملك لها ولو
كان حارثي وداكن حجة الهات عنه لم يكن من هذا الا انهم لم كان ذلك
المن اعاشاها في جميع المساكن وفي قول سادعة العاصم في طعة
اما من في ذلك ترك مارة بجمع من بعدا به دليل واضح ان الامر لذلك
وهو لا يخرج اما ذكر في المساكن الى مسكن في جليله فدا رسول الله صلى
الله عليه وسلم لان ذلك كان من موثري النبي فان رسول الله صلى الله عليه
وسلم استغناه لهن ما كان من ايام حياته لا استثنى بعدا من حركه
ما ترك بعد وفاته في دونه حاملي بغيره فدا لهما ويزول على ذلك ابن
مسكنهم لم رزاهم في انهم يملكون ملكا لهن كان تورث منهن بقرتك
دانا كان من الذي يعبر المسلمين نفقة كما يملك ذلك في الذي كان من
من العتقات في تزل سبدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزنى ما يجمع نفقة

قال ما ذكر من ذرع النبي صلى الله عليه وسلم
مستغفه وبفقه وعائته وما استعمله لملكا بقرتك من ملك عالم

نحوه ما من على ما سبق السنين جعل ذلك
باب في السجدة

وهو

ذكر تسعة من سحره ونحوه ما سترك بما صح به وغيره
 بعد وفاة عكران الوحي عن عام عن اسر ان قدح النبي صلى الله عليه وسلم
 الكرم كما لا يخفى كذا روي في هذا الاسناد من طريق المروزي وعنه المسكن
 علي احمد بن محمد عام عن اسر عن عكران وهو الصواب وكذلك ذكر المروزي
 بسنده لما رواه عن الحارثي في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن
 اصلا لا يخرجه **الدارقطني** في حقه شريك في رواه عن عام عن اسر بن
 قول ال حسنة في الحياتي والدي عندي في هذا ان بعض المروزيين عام عن
 اسر بن عكران عن اسر بن عكران عن اسر بن عكران عن اسر بن عكران
 عام المروزي عن الحارثي في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن
 فيه حلقه من نفسه فقال له ابو طلحة لا تغر شيئا صنفنا النبي صلى الله عليه وسلم
 نركه في كذا رواه اسر بن عكران في كذا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 عن عام عن محمد بن اسر بن عكران في كذا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 المذكور في كتاب الرصد وهو درعه عند يهودي وكان له ادراع منها الغدة
 سينه من غير حكمة لسببه ال سجد سمع في ذلك يعين من له وسين معنوحه
 في العتب وكذا حكى في التبيين في **الدينوري** في
 بنو النبط في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 وكذا في النبي صلى الله عليه وسلم في كذا رواه عن عام عن اسر بن عكران
الحارثي في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 عن عام عن محمد بن اسر بن عكران في كذا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 الحارثي في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 قد دراع ارا كرومي كصفته الراسر كالمو لمان يستلهم به الركن ومنه

ان
 و
 ع

في يده ومحمد بن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن
 حديا محمد بن عكران في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 بعثه الى البحرين وكذا رواه عن عام عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا
 وكان من الحام ثلاثة اسطر محمد بن عكران في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن
 وعنه اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 له يدها ولا حركه في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 حدثني عن عامة عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا
 جعل يدها في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا
 احمد بن عكران في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا
 وكذا رواه عن عام عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا
 ولا عساه ولا سفينه ولا قده ولا خاتمه ولا عله في كماله لا يعلم احدا
 قوله لا يورث انه عام في صغير الاشيا وكبرها وصدا في كماله لا يعلم احدا
 وذكر في الطبري ان اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران
 في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا
 الملبس اناد كذا في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا
 في الحرم والسيف والدرع وسبها **باب الدليل**
 في ان الحسن بن عكران في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا
 عليه وسلم اصل العدة والارامل في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا
 في كماله لا يعلم احدا رواه عن عام عن اسر بن عكران في كماله لا يعلم احدا

ح

الحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين

۵۴

لما نزل حزقيال من السلف مر او اضع التسمية بالعتق لئلا يظن بوجه اذا العاصم
 وقد عثر ورواها الحكم اسرانية عند الملك حين بلغه هذا الحدث فسماه عبد الملك
 وكان اول اسماؤه المستور ومنه بعض الانباء وذهبت طائفة من السلف الى ان
 المهنوع انما هو الجمع من اسمة وكسمة واستندوا لحدث المرتدي عن اربعة ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يسميهم اجمع اجمع من اسمة وكسمة وسمى بهذا القاسم
 وكان عدته حسن صحيح ودينا موصوفاً ان يكون بلبيا المستم من اسمة محمد وذهب
 المهنوع من السلف الى الخلف وقتما الامصار لما حو از كل ذلك فدل ان جمع اسمة وكسمة
 ولان سمي باسماء الاسماء والكنى كما ان ما قد مر من شرحه واما المهنوع
 من صلى الله عليه وسلم محتجاً بحدوث هذا المصنف عند المرتدي به رسول الله ان ولد في جدك
 علام اسمة واسمك را كسمة بكسمة كما انتم ورواه ابو داود وعنه عاتق بن المومنين
 ورواه عنه جماعة امراملا السمي الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله اني ولدت
 غلاماً سميت به محمد اركسمة ابا التسمي فذكر لي انك تكرر ذلك فقال ما الذي يكره
 اسمي وكره كسيتي وبناتنا التسمي بان جماعة كسيت من اسمة وعمرهم نحو اربعين سنة
 وكنى من آخر السلف الحجازي عشت من كتاب التلويح الى
 شرحه جامع الصحيح والحمد لله وحده وصلواته على سيدنا محمد
 المخلوقين محمد وآله وصحبه وسلم
 تسليماً كذا في اليوم الذي
 وصينا الله ونعم الوكيل صلى
 ان شاء الله تعالى في السف
 الثاني عشر كسيت

بلغ الغرض بالاصل
 المقول عنه الذي خط
 مولف رحمه الله
 الكثر والله الحمد

الحزب الثاني عشر من الحجاز



الشيخ الحافظ ابو عبد الله محمد بن